

冯友兰的觉解与人生关系论

■ 廖建平

“觉解”是冯友兰人生论思想的基石。冯友兰认为：“觉解”是人生的显著特性，规定了人在宇宙中的重要地位；“觉解”程度决定人生境界的高低；“觉解”还是一种人生修养方法。

[关键词]冯友兰；觉解；人生；关系

[中图分类号]B26 **[文献标识码]**A **[文章编号]**1004-518X(2004)04-0081-03

廖建平(1963—)，男，湖南衡阳人，衡阳师范学院法学院副教授。(湖南衡阳 421001)

人生论是冯友兰哲学中最重要的问题，也是冯友兰刻意经营的理论体系。在人生论方面，他探讨了人生的意义、境界和修养方法。在冯友兰的人生论思想中，“觉解”是其整个人生论理论大厦的基石。

一、觉解是人生的最显著的特性

“人生是有觉解底生活，或有较高程度底觉解底生活。”^[1](P526)]冯友兰认为，“有觉解是人生的最特出显著底性质”，^[1](P527)]觉解是人异于禽兽、人生异于动物的生活的规定性。冯友兰的这一人生定义，肯定了人的精神属性、人的自觉意识是人的根本的规定性，人生的这一根本规定性决定了人生的基本性质和特征。

1. 觉解使人生是自知其活动目的的生活

人的觉解，是一种自觉的意识，觉解使人的活动区别于动物的活动。有觉解的人，不但自知其活动的目的，而且，自知其活动的意义。这就是人高于动物的地方。动物的一切活动都是无目的的，因为动物对事物及其自身的活动没有觉解。因此，冯友兰认为，觉解不但是人生的最显著的性质，而且是最重要的性质。

2. 觉解使人生是一种理性的生活

人不但有觉解，还“能了解其觉解，……能自觉其觉解。”^[1](P530)]即人的意识是自明的。自明性的觉解，使人生过一种理性的生活，即一种自觉排除了私欲的生活。他引用戴东原的话说：“欲不失之私则仁；觉不失之蔽则智。”^[2]并解释这句话：“所谓私者，即专满足一欲或一人之欲，而不顾他欲或他人之欲也。所谓蔽者，即专信任一经验或一人之经验而不顾他经验或他人之经验也。理性即所以调诸欲而去其私，调诸觉而去其蔽者也。”^[3](P523)]觉解使人生既不禁欲，也不纵欲，而是各种欲望和谐实现的理性的生活。

3. 觉解使人生是有意义的生活

人对于人生的了解不同，则人生对人的意义也不同，“人对于人生愈有觉解，则人生对于他，即愈有意义。”^[1](P530)]反之，如果对人生毫无觉解，则人生处于蒙昧之中，就没有实际的意义。如果生活得毫无意义，这种人生诚然是不值得过的。因此，是觉解使人生摆脱了本能的生活而变成了真正的人生。

二、人的觉解规定了人在宇宙中的重要地位

“人在宇宙间,有何重要?”这是一个与人生有着紧密联系的问题。冯友兰借助于觉解这一概念来解释人在宇宙间的重要性,并把这种重要性主要归结为以下几个方面:

1. 人的觉解使宇宙万物具有意义

冯友兰说,在哲学上,“意义”主要是指:事物的性质、事物所可能达到的目的或可能引起的后果、事物与别的事物的关系。但是,事物的性质、可能等,都是事物本身所固有的,而事物的意义,则只有有觉解的人以后,才能产生。离开有觉解的人,则事物只有性质、可能等,而没有意义。所以,“从人的观点看,人若对于宇宙间底事物,了解愈多,则宇宙间底事物,对人即愈有意义。”^{[1](P529)}人是一切事物的价值和意义的源泉。“宇宙间底事物,本是无意义底,但有了觉解,则即有意义了。”^{[1](P529)}

2. 人的觉解使宇宙间的其他事物被了解

觉解是一种能够认识事物、能够把握事物的本质的抽象思维能力。因此,有觉解与有水有云是不同的,“宇宙间有觉解,则可使其他别底事物被了解。”^{[1](P529)}其它事物的性质有赖于人的觉解而明了起来,这正如室内有灯光“则室内一切,皆被灯光所照。”^{[1](P529)}觉解使死寂的宇宙有了“生机”,有了自知、自觉、自为的能力,盲目的宇宙有了目的性和主动性。所以,他说:“天若不生人,万古常如夜。”^{[1](P529)}

人的觉解就是人心的“知觉灵明”,而“宇宙间有了人,有了人的心,即如于黑暗中有了灯。”^{[1](P533)}人的觉解使整个宇宙变成了一个光明的可以被了解的世界。

3. 有了人的觉解,宇宙间才有自觉的文化

人们通常认为,人在宇宙中的重要地位,是因为“宇宙间若没有人,宇宙间即没有文化。”^{[1](P528)}但冯友兰认为,这仅仅是从人的观点看,如果从宇宙的观点来看,则鸟巢蜂窝也是文化,只是比人的文化的范围小些罢了。因此,他强调,不能仅仅从有无文化上来看人在宇宙中的重要性,而要从人的觉解和宇宙的文化自觉性上来看。动物式的文化是无觉解的,人的文化,则是有觉解的。“宇宙间若没有鸟或蜂蚁,不过是没有鸟或蜂蚁而已。但宇宙间若没有人,则宇宙间即没有解,没有觉,……

…则宇宙只是一个混沌。”^{[1](P529)}

人的产生是宇宙完全呈现和占有其本质的条件。没有人、没有“觉解”的宇宙是不完善的宇宙,是“无明”中的宇宙,而“觉解是无明的破除”,^{[1](P532)}只有有了人和人的“觉解”,宇宙才进化到高级阶段,才能自我占有其本质,才能破除“无明”的状态。

三、对人生的觉解程度决定人生境界的高低

人都是独立的个体,个体的人生境界“固亦有主观的成分”,^{[1](P553)}因此,世界上没有两个人的境界是完全相同的。人对人生的觉解程度怎样,就会有怎样的人生境界。觉解程度越高,人生境界也越高。冯友兰根据人们对人生觉解的程度的不同,区分了自然、功利、道德、天地四种境界。

1. 处于自然境界的人几乎没有觉解

处于自然境界的人,对自己所作所为不能自觉,也无很多理解。“在自然境界中底人,只是顺才或顺习而行。”^{[1](P570)}“他不能对他自己的天真烂漫有觉解。”^{[1](P572)}他们是知其所是,不知其所以然。只有生活在比较高的人生境界中的人,才能理解自然境界的意义,而当人们理解了、感受到了自然境界的意义时,自然境界已经“死”了。

2. 处于功利境界的人觉解其一切行为都是为己谋利的

功利境界的人比自然境界的人,其觉解程度要高得多。但他们的行为“都是以求他自己的利为目的底。”^{[1](P593)}他们的一切行为都是为谋利服务的,因此,他们的行为都只具有功利的意义。在功利境界的人,其行为可以是符合道德和法律的,但他们的行为,包括“一切利他的行为,都可以作为一种利己的方法。”^{[1](P596)}

3. 处于道德境界的人觉解其行为是行义的

道德境界中的人区别于功利境界的人的地方在于:他能够自觉自己是社会的一员,是社会整体的一部分。这种人在社会中,能够觉解自己有某种特殊的地位,充当某种特殊的角色,这地位和角色决定了他在社会中有其应做之事,他做这些事便是“尽伦尽职”,“都是行义”。^{[1](P609)}虽然道德的行为也能在某种情况下给自己带来某种利

益,但处于道德境界的人不以求利为目的,而以行义为目的,他所做的事情都是“为了社会利益”,“他所做的一切都有道德的意义”。^{[4](P557)}

4. 处于天地境界的人能觉解自己的行为是为宇宙利益的

处于天地境界的人的觉解程度最高,不仅能觉解自己是社会的成员,而且还是宇宙的成员,“他做一切事都是为了宇宙利益。”^{[4](P557)}这种最高境界的人消除了人的自私和卑鄙,他们能在日常的事务中实现自己的最高人生境界,“在日常生活之内实现最高的价值”,“对于宇宙底尽职”。^{[1](P632)}他所做的事对于他具有超道德的意义,所以,天地境界“可以称之为超道德价值的境界”。^{[1](P650)}

不同的人对人生的觉解的程度是各不相同的,因此,其人生境界也会不同,自然、功利、道德、天地四种境界,只是择其大端作的抽象分类而已。

四、觉解也是人生修养方法

人不能停留在自然境界和功利境界中,必须提升到较高的境界,但是,要提升就“必须用一种工夫,始可得到道德境界或天地境界。”^{[1](P650)}即必须要通过道德修养才能达到。他所说的这种“工夫”包括两部分:一是对宇宙人生有完全彻底的觉解,二是常注意不忘记对宇宙人生的完全彻底的觉解。

在冯友兰看来,对人生有完全彻底的觉解是“知性”,对宇宙有完全彻底的觉解是“知天”,有了这种觉解就能达到道德和天地境界。但是,由于利益的驱动,人有时很容易忘记这种觉解,因此,想要持久地处于道德境界和天地境界的人,就必须还要“常注意不忘记此等觉解”,“而又常本此等觉解以作事”。^{[1](P651)}常注意是敬,常本此觉解以作事是集义,“敬及集义,可使人常住于道德境界或天地境界中。”^{[1](P652)}

冯友兰的这种修养方法是综合程朱理学和陆王心学的人生修养方法得来的,他认为程朱的方法是:“涵养须用敬,进学在致知。”陆王的方法是:“识得此理,以诚

敬存之”,“先立乎其大者”。两派都主张人生修养要用敬和求觉解。不同的是:程朱主张“一面用敬,一面求觉解”;陆王主张“先有深底觉解,然后用敬。”^{[1](P652)}程朱过于注重“今日格一物,明日格一物”的功夫,故“失于支离”;陆王则过于轻视“格物致知”,只注重“豁然贯通”,故“失于空疏”。因此,冯友兰综合理学和心学的方法,使二者互相补充,以求得一种完美的人生修养方法。

首先,要使人对宇宙人生有一种完全彻底的觉解。在冯友兰看来,“先立乎其大者”,“知天”“知性”,这是人生修养的基础,也是用敬的基础。有了这种觉解,就可以使人“开拓万古之心胸”。“人的觉解,使他到某种境界;他的用敬,可使他常住于某种境界。他若求有天地境界,他必先有如上所说底觉解然后他的用敬,才不致如空锅煮饭。”^{[1](P662)}否则,“如一人尚未有某种觉解,则他根本即未有某种境界。既未有某种境界,则他虽常注意,亦与某种境界无关。”^{[1](P657)}

其次,程朱一派的“今日格一物,明日格一物”的功夫,也是不可少的。因为,人的认识大都是从局部到整体,从片面到全面,从“实际”到“真际”的。有了这种“格物”的功夫,也就能够更好地觉解宇宙人生。

总之,冯友兰综合理学和心学的人生修养方法,提出要把完全彻底的觉解宇宙人生、常注意不忘记这种觉解并按照这种觉解办事与“格物”的功夫统一起来,以使人达到天地境界。

【参考文献】

- [1]冯友兰. 贞元六书[M]. 上海:华东师范大学出版社,1996.
- [2]原善(卷上)[M].
- [3]冯友兰. 三松堂全集:第一卷[M]. 郑州:河南人民出版社,1985.
- [4]冯友兰学术论著自选集[M]. 北京:北京师范学院出版社,1992.

【责任编辑:李 军】