

# 基督宗教对海外华人移民活动的影响

——近代福建地区的三次集体移民活动述评

朱 峰

**提 要：**近代福建，天主教区、华人基督徒、新教传教士分别参与、发动和组织了当地天主教徒、基督教徒移民非洲、东南亚地区的集体移民活动。本文尝试结合基督教研究与华侨华人史研究，对这三次集体移民做一述评，分析比较移民活动参与者、组织者及其社会角色的异同。文章认为，近代基督宗教在华人移民海外运动中扮演的角色多元，性质复杂，不仅影响着华侨华人移民运动的发展，亦为华人信徒提供了一个普世性的社会流动网络，使基督宗教成为海外华人宗教的重要组成部分。

朱峰，福建师范大学社会历史学院副教授。

**关键词：**天主教 基督教 海外移民

与农耕文化“安土重迁”传统观念不同，移民是福建等中国东南沿海社会的重要地方传统。远在东汉，中国东南沿海与海外之间已有了人员流动。近代是中国东南地区人口剧烈变化的时期。据统计，福建人口从清光绪 23 年（1897 年）的 2683 万骤降至 1937 年的 1106 万，除了因灾变疾病等原因造成的自然衰减外，大量人口移民海外是其中一个重要因素。无独有偶，移民也是基督宗教的重要文化主题。从旧约时代的以色列人出埃及到 17 世纪的清教徒移居美洲大陆，基督宗教在不断迁移离散之中从一个民族宗教演变为普世性宗教。近代，随着基督宗教大规模传入中国东南沿海地区，两种来自不同文化传统的迁移文化相遇、碰撞，互相影响，广东、福建、浙江等地先后出现一些与基督宗教有关的海外移民活动。

目前，尚未有学者专门研究近代来华的基督宗教在华人移民海外运动中扮演的角色，及其对近代基督教史、华侨华人史的影响。少量涉及到基督宗教的华侨华人史研究中则将其列为帝国主义侵略中国，拐卖人口的重要佐证。然而，历史远比人们所认知的复杂。1900 年前后，福建

地区天主教、基督教先后参与、发动、组织了三次较大规模的集体移民活动，在地方社会和海外华人社会中产生了一定影响。本文拟以此为例，探讨基督宗教参与中国海外移民的历史过程，剖析其对海外华人社会、中国侨乡以及基督宗教自身的影响，加深对基督宗教与中国社会变迁之间互动的理解，探讨基督宗教在华历史的复杂性。

## 一、天主教参与的移民活动

1901 年，法国驻福州副领事李华达在一份报告上写道：“一艘丹麦轮结关后开往马达加斯加。一艘德国轮结关后开入笛尼汪岛，两艘船上都载着苦力。”，“在法国政府的资助下，一些当地人乘船前往马达加斯加和笛尼汪岛。法国政府对苦力的关心而作出的安排，是迄今为止最细心的一次，人们对此普遍感到满意。然而，近来的新闻报道说，已有不满情绪产生，苦力给家里寄来一封封抱怨的书信。”这两批华人移民是法国殖民政府、法国商人策划发动，福建天主教协助组织的。目的地分别是非洲的马达加斯加岛、留尼汪岛。

### 1. 移民马达加斯加

1901年，马达加斯加的法国殖民者为防止英国的进攻，计划在岛上修筑铁路。由于当地刚刚废除本地土著的徭役制，殖民者亟需新的劳动力。1901年5月7日，法国殖民当局与法国商人魏池达成协议：从福建招募1000名劳工，在6个月内抵达。魏池通过法国驻福州领事与福建洋务局于1901年4月订立《马达加斯加招工合同》。合同的主要内容有：魏池替法国在闽招工1500人，工人须自愿出洋，年限为三年，每日工时为8小时，月薪10元，资方不得擅自加班；免费付给工人衣被等日常用品；不得虐待、鞭打华工等。魏池的招工对象主要是福建地区的天主教徒。为照顾移民的天主教信仰，招工合同特别规定，“每礼拜日，圣母升天、诸圣瞻礼、耶稣圣诞并中国元旦，除夕各日子并不工作。”从内容看，这份招工合同对参加招工的劳工的权益有一定保障，在执行过程中，移民活动却不断出现严重问题。在福建天主教会的协助下，魏池向福州附近乡村信奉天主教的农民广事宣传，于5月间招到1500名华工。但不久，地方上纷传法国人要把这些移民当作“猪仔”卖出洋，许多天主教徒在码头上一哄而散。魏池急忙请法国领事向洋务局交涉，最后责成地方官出面对未散走的华工加以劝阻。1901年6月27日，共有746名移民到达马达加斯加。但本应负责雇佣这批移民的马达加斯加法国殖民者却认为，魏池在福州定的契约太过“严苛”，对劳工的权益照顾太多，如不得强迫加班等条款，限制了其盘剥华工的权利，迟迟不肯雇用。直到8月，才勉强由殖民政府招募，进行修建铁路等公共工程。由于生活条件恶劣，人地生疏，华工出现大量病亡现象，仅在铁路上作工的患病率就达69%至80%。华工纷纷逃亡。1902年，余下的542名劳工移民返回福州。

## 2. 移民留尼汪

1901年，法属留尼汪岛为实现经济多样化，尝试开始种植中国茶叶。种茶需要大批专门劳动力，法国殖民当局选中福建劳工，并与法国驻福州领事接洽。1901年冬，法国领事接洽福建教区主教苏玛素，请天主教区协助招工。苏玛素予以大力协助，通过在闽东福安地区传教的西班牙

传教士高大涵、白仁宝等人动员当地天主教徒参加移民，许以每人安家费；称应募的人会得到种种优待。“一般善良教徒相信传教士本耶稣博爱精神慈善为怀，专务克己修行，创办学校设立仁慈堂，又保送中国人到外国去工作或读书，认为这些外国人所做的全是好事。”天主教区仅在福安一地就招募百多人。苏玛素派出华籍神父江朗川为带队人，于1901年冬邀集应募教徒，集中在福州泛船浦天主堂，总数为813人。由法国驻福州领事经办手续，移民留尼汪。1901年，这批移民搭乘德国“埃利卡”号汽轮，从福州起程，历时23天，直到非洲法属留尼汪岛（又称布尔邦岛）。他们有的在岛上工作7年，有的长达14年。江朗川负责照顾中国教徒在当地的宗教生活。移民生活非常艰苦。留尼汪总督致信告知法国驻福州领事，1902年仅5月至8月间就有49名华人移民死亡。法国领事回信要求当地殖民当局切实照顾华人移民的待遇，因为“留尼汪的契约华工的家属们，从信中获悉亲人们强烈地抱怨所受的待遇，尤其在吃、住方面的待遇。我不知道这些尖刻的批评其根据是什么。不过，雇主应该考虑中国人不是印度人。如果不想最终关闭在福建困难地打开的招工地盘，就必须给这些新来的人以一定的尊重”，他“站在保护人的立场，希望由于您必将采取的有力措施，而得以制止。”事实上，800余名移民中有的因过度劳累、水土不服而死去，有的则与当地土人结婚。1906年，江朗川离开非洲返国，取道法国、意大利，见罗马教皇庇护十世，成为中国神职人员获教皇降福的第一人。回国后，福建天主教区授予其教区议员、天主教扬光中学董事长。

## 二、华人基督徒发动的移民活动

天主教参与华人移民非洲后不久，美以美会华人信徒、福建著名进步人士黄乃裳开始组织福建乡民南下东南亚。美以美会是近代福建重要的基督新教宗派。黄在幼年时加入美以美会，中年考中举人，在当地积极宣传改良思想。他组织海外移民有以下三个原因：

一是寻求个人事业的发展。1898年，黄乃裳上京应考，亲历维新变法的百日风云。黄应考

落第，个人政治前途失意。维新变法又以失败告终。黄回到福建，“嗒然若丧，不知当为何事，可以少纾利他主义。因决往南洋群岛，觅一地旷人稀之处，可容数百万人为业农者，为桑梓穷无聊赖之同胞辟一生活路径，不至槁饿而死。且以远女主之淫威，与夫专制之虐毒。”发动移民南洋，既可造福乡梓，也是个人事业发展的新契机。

二是西方列强殖民海外史的启发与黄乃裳的“通商”思想。受传教士的影响，黄乃裳“自弱冠见泰西书籍已翻汉文者，辄购而读之。”他发现，“通商”与“殖民”是西方列国富强之源。“英之得美州也，以西班牙国之真欧阿人哥伦布觅出美洲，其商人闻之，遂经营其地之贸易，而迁民于美，辟出绝大之乾坤。”他在《大美国史略》的序言中写道：“裳观欧洲人才，如四百年前之哥伦布、卡伯特、亚美利哥辈，涉重洋二万里，觅出美洲。而西班牙、英、法诸国，遂闻风而履勘而卜居，汲汲焉如蚁赴膻，惟恐或后。其人并非受禄于官也，或因商往，或为道往，胥有其开辟荒旷之思，其不可及如此。”<sup>⑩</sup>

三是康有为维新救亡思想的影响，移民海外以“为恢复中原之地，以保吾黄种之族也”<sup>⑪</sup>。康有为在 1896 年慨叹：“中国人满久矣，美及澳洲皆禁吾民往，又乱离迫至，偏考大地，可以殖吾民者，惟巴西经纬度与吾近，地域数千里，亚马逊河贯之，肥饶衍沃，人民仅八百万，若吾迁民往，可以为新中国。当乙未，吾欲办此未成，与次亮别曰：‘君维持旧国，吾开辟新国’。时经割台后，一切不变，压制更甚，心虑必亡，故欲开巴西，以存吾种。”<sup>⑫</sup>康此番设想或是效法昔日孔子“道不行，乘桴浮于海”，“欲居九夷”的志向。维新变法失败后，黄乃裳也决定组织福州乡亲移民，在南洋建设一个“新福州”，将南洋群岛的商务利益掌握到华人手中，“彼时中国尚存，我固挟南洋所积之资，与所栽培之人材，旋归故里，兴所有之利，以保商权，为四万万生灵谋所以生财之涂，存活之策，俾不至于为奴为隶，为马为牛。即使豆剖瓜分，二十一行省全为白种所据，我亦得以南洋五六百万华人，牵合内地四万万建出非常之业，而恢复五千年历掌之河山”<sup>⑬</sup>。

在选择移民地时，他认为英国人在东南亚的殖民地是较好的选择。“英之待属地之民，比荷葡法西四国尤优。四国或有苛政时加华民，如路照税、丁口税、发辨税、货物税之类，英则皆无之。”<sup>⑭</sup>1900 年，黄“遍行英荷各属觅农地”，4 月考察婆罗洲岛的砂拉越国，黄“沿江觅地，择其平原四百里之中，于诗巫附近之上下，流连十有三天，察其草木，尝其水土，知地质膏沃”<sup>⑮</sup>，“不禁喜出望外，以为如得其地，垦而辟之，海外桃源不过是也。”<sup>⑯</sup>他决定将移民的地点选在砂拉越拉让江流域的诗巫，与当地英国白人殖民政府签下移民合同。根据合约，白人殖民政府引进中国农民“种植稻谷”以解决粮食短缺问题，也承认垦农从事其它生产项目的权力。除了一系列的优惠开垦条件外，应允将诗巫的垦区更名为“新福州”，贷款 3 万元作开办费。黄乃裳负责招募华人到砂拉越工作。其后，黄乃裳等从新加坡回福建招募农工。1900 年 8 月，黄乃裳回到福州，“分往招农，奔走侯官、闽清、古田、永福各邑，选择有身家妥实强壮者充之。”1900 年，黄乃裳等招到垦农 500 余人，“皆侯官闽清古田所招集，属基督教者三之二……。”<sup>⑰</sup>移民先在福州美以美会天安堂集中。1900 年 12 月，第一批移民 91 人乘船先期前往砂拉越。1901 年 3 月 2 日，黄乃裳率从福州到新加坡。1901 年 3 月 16 日，黄率领第二批移民 535 人抵达诗巫。1902 年 6 月 7 日，第三批移民 511 人抵达诗巫新福州垦场。前后三批移民，共计 1118 人。移民区设有教堂、神职人员。到达移民地之初，和天主教参与的移民活动一样，黄乃裳等人一度遇上水土不服，移民大量病死的情况，黄乃裳甚至在 1903 年因债务纠纷而被迫离开。新加坡的美以美会随后接手垦区管理工作，引入资金、西方机器及树胶种植，逐渐改变困难局面，使这块移民地成为福州移民海外较成功的范例。1983 年，砂拉越福州籍人口增至 137629 人<sup>⑱</sup>。

### 三、美国传教士组织的移民活动

受黄乃裳影响，美国传教士蒲鲁士也在 1910 年组织移民到砂拉越。蒲鲁士 1883 年毕业于美国卫斯理大学，早年曾在新加坡传教，从

1890年开始接手兴化地区（今福建中部莆田、仙游地区）的传教工作。蒲鲁士认为近代工农业技术与商业文化是传教运动的重要组成部分，向中国输入近代工农业技术，将有助于提升中国人民的生活，因此“诸如刺绣、纺织、印刷、钟表

制造、五金、以及各类民生工业，均应加以提倡并实践。为不幸的人们教授这些改善生活的技术，是基督徒的责任。”<sup>②</sup>下表是蒲鲁士在兴化的工商业活动一览<sup>③</sup>。

蒲鲁士的“世俗”事业

时 间	项 目	内 容
1899年	美兴织布局	设于莆田城关井头，雇用教会学校学生，1909年，引入日本机器生产
1903年	输出荔枝苗	将莆田荔枝苗移往美国加州、佛罗里达州及南美波多黎各栽种，称“蒲氏荔枝”。
1909年	设立教会粮仓	米粮价低时购入，应付教会孤儿院的需要
1914年	购置民田 1550 亩	购田收租，为教会孤儿院设立经济基础
1915年	成立兴善汽船公司	购买两艘汽船，行驶莆田与涵江之间
1916年	购置民田 2000 亩	招人承租
1916年	开办面粉厂	向美国社会募集资金，购置机器
1916年	引入水龙滚水机器	提高水利灌溉效率，在当地第一个使用机器灌溉
1916年	创立农学校	用新法教授耕种

创办这些世俗工作时，蒲鲁士遇到一个实质性困难——兴化地区人多地少，较难引进美国近代的农业生产技术。“没有人拥有一块完整的农场……这就是中国农业劳动力组织难以现代化的原因。”<sup>④</sup>面对人多地少的中国本土社会，移民海外寻求新的土地不失为一条新出路。蒲鲁士相信，华南地区人多地少，“如何处理当地的多余人口，是个棘手问题……在中国如此恶劣环境下，生存都非常困难。”因此，“唯一出路在于南下马来群岛。”<sup>⑤</sup>

通过黄乃裳建立“新福州”一事，美以美会发现组织移民开垦既可为会友解决经济问题，扩大教会影响力，又能开拓新的教区。因此，教会高层支持蒲鲁士的移民设想。而“英殖民地政府从1901年黄乃裳在诗巫（新福州）的努力成果汲取一些有益的教训。其一是：福建北部的稻农可成为现成的劳工来源。其二是：要保证此类计划成功，需要有可信赖的团体，而非个别人士，去进行这项工作。”<sup>⑥</sup>双方一拍即合。1910年6、7月间，蒲鲁士通过新加坡美以美会了解到，当地美以美会教友以种植树胶致富，奉献教会十分慷慨。随后，蒲鲁士向中国美以美会会督卢思义建议由教会开办东南亚华人基督徒垦场。卢思义

南下与新加坡美以美会会督欧尔罕商议后，双方同意在黄乃裳组织的福州人垦场附近建立兴化人殖民地<sup>⑦</sup>。欧尔罕代表新加坡美以美会出面，向砂拉越英国白人政府申请土地，并得到批准<sup>⑧</sup>。

1911年6月，蒲鲁士等人在教内开会讨论殖民南洋。1911年7月，蒲鲁士发布招工启事和11款章程<sup>⑨</sup>。他吸取黄乃裳创立“新福州”的经验教训，规定“凡要往者，先二个月种痘，一个月种毒，以保身体”，避免移民因水土不服，感染疫症。为保障教会利益，章程要求：“赴垦场者，当立约，如有生息，十输其一，献于兴化教会”。蒲鲁士相信，这一垦场将为兴化教友提供一个新的“应许之地”，“自兹之后，即有多人迁往该处谋生，名此地曰：新兴化，以表不忘旧居本国之意。”<sup>⑩</sup>1912年，101名教友齐集莆田，经厦门、新加坡，前往砂拉越。1912年5月，首批兴化移民到达。1913年，第二批40名教友到达砂拉越。移民发展是比较成功的。1983年，砂拉越兴化籍人口增至14666人<sup>⑪</sup>。

#### 四、三次移民活动比较

总的来看，天主教参与的移民非洲活动最后以失败告终，华人信徒与美国传教士发动的移民

较为成功。通过比较，我们可以看到基督宗教参与近代华人海外移民的三个特点。

### 1. 参与者的动机复杂

华人基督教徒受到中国社会的拒斥，社会处境艰难是促使他们移民的重要因素。每次地方上的大规模政治动荡都会引发教徒的移民活动。据移民的后代称，当时，“一般但视信主者为奉‘洋人教’，不但褻渎菩萨，且更背弃祖宗，其罪甚于叛臣逆子……”<sup>⑩</sup>蒲鲁士组织移民时，当地民间秘密宗教“经堂教”起事，批评“教堂遍布乡曲，美会尤为嚣张。”<sup>⑪</sup>在兴化“除教友，焚教堂”，破坏严重。1899年，百日维新失败，“守旧维新两党决裂之后，民间弗识变政之原委，弗辨扬言之虚实，妄凭臆揣，散布谣言——国家有谕旨，京员有奏章，将行悉数扫灭教会，擒拿教民，尽法治罪等谣，如是一传十，十传百，如火燎原，势不可扑。继则谣惑食盐洋粉暗被西人掺入毒药等，荒谬实难枚举。”<sup>⑫</sup>1900年，北方的义和团运动爆发，东南震动，教徒普遍存在着不安与恐惧心理。1901年，福州一所教会学校负责人报告：“旧夏间，北乱异常，敝处亦谣言四起，风闻警信，日甚一日，过于惊心者，早有适彼乐郊之意。时适有素言时务屡涉南洋者，来集众于敝县两教堂中，放论南洋有岛名波罗，土肥且厚，地广人稀，甚易开垦，会友中有便而愿往者，且先与备川资粮食。聆其所论，俨然别有天地处。致学生有年长而壮者，或从其父兄乡里，或订其戚属友人，竟投笔学陈，相负耒耜而远去。”<sup>⑬</sup>

谋生是移民的根本动机。近代福建人口压力不断增大，灾害频仍、民生困苦。蒲鲁士提议移民南洋，建立“新兴化”时，正是当地“世乱、民闲，信徒中，有为道而受迫者；有失业而赋闲者”之际。1899年，福建美以美会教友因“粮米昂贵，百物高抬，较之旧年，又增一倍，谋食之计，颇为艰难，俯仰之资，恒虞不足。”1901年，情况仍未改善。教会报告：“论民间时景，前数年荒歉大甚，虽然本年五谷颇有收获，无如长不抵短，歉不抵丰”“因之，各会友应黄九美先生之招往砂罗越者，共 99 人，其中热心之本

处传道亦往数人，是以本连环内不特年会议之传道少，即本处热心之传道亦属不多。”<sup>⑭</sup>1902年，教会报告形象地描述了基督教乡民的心态：“本年最扰教会者，莫若波罗洲开垦一事，客岁年会议时，众人耳闻波罗洲之富丽，咸思鼓棹南行，以冀腰缠十万而返，是时决即起程者约数百人，其余虽身在本土，心已在波罗洲者，亦不乏人，故众人之心不在教会，而在波罗洲也……”<sup>⑮</sup>一位移民后代忆述先辈随黄乃裳下南洋时称，“同黄乃裳想在地球上建立一个美好的王国相比，吸引陈玉润下南洋的是追求富裕的朴素想法<sup>⑯</sup>。对基督教他是名义上的信徒。正如他的祖先恳求菩萨保佑一样，他对上帝也是如此。宗教仪式可能不同，但最终的目的都是一样的。”<sup>⑰</sup>

### 2. 组织者的价值取向不同

天主教参与的移民活动中，法国驻福州领事和商人魏池是两个关键性的人物，前者全力贯彻法国殖民部“开拓福建这个招工地盘”的训令，后者则是与法国殖民政权、福建洋务局有密切利益关系的商人，追逐殖民利益是他们的全部价值追求。魏池在福建活动已久，多次代表法国的殖民利益，洽办地方“洋务”。1902年，法领事多次与福建总督商议，由魏池承办福建矿务；1903年，福建地方当局托法国驻福州领事向越南购米，亦由魏池经办。时人质问，“或谓魏池为法国富家翁，或谓实系法国外交官，未知孰是？”他之所以招募移民到非洲，也是因为法国殖民部通过法国商人到中国直接招募华人劳工的政策。

黄乃裳发动的移民中，为乡梓谋利益是其根本的出发点，基督教会则是实现这一目标的重要途径。与中国的旧式知识分子不同，这位基督徒知识份子认为要通过技术、通商实现国家的富强。“抑知通商之事是天下有利于我中华，而不欲使四百余兆百姓饥饿转死于沟壑乎？”<sup>⑱</sup>黄乃裳早年加入基督教会，眼见国家、民族日渐沉沦，盼望以基督教这一普世性信仰，促进中国的文明进步，超越欧美国家。他相信“无论曾受化与未受化各种族，一经改正教传至其地，罔弗靡然从风，以增高其人民之品格程度，令其发生种种之新思想，而各欲作昂头天外之观。如果吾中国自

上而下，一旦欢迎基督教，而受其化裁扶植者，安知不足驾欧美之上，而成世界最文明之国也耶。<sup>④⑤</sup>

谋求传教利益是蒲鲁士组织移民的主要动机，垦殖致富则是实现这一目标的重要手段。和黄乃裳一样，蒲鲁士也批评中国拥有世界上最多的劳动力，经济上却濒临破产，乃是华人社会不重视实用技术教育，严重浪费人力资源的结果。“劳工阶层通常是未受教育的，而受教育的人士无论多么穷困，既不会也不愿参加劳动。”<sup>④⑥</sup>与黄乃裳不同的，蒲鲁士更强调教会的利益，强调欧美“白种人”对东方“落后文明”的责任。蒲鲁士声称要“实业宣教”，因为商业活动是基督教传教中的“饼与鱼”，可利用它来使人民生活温饱，福音就可以真正进入中国社会。同时，这次移民也有助消减 19 世纪末美国本土愈演愈烈的排华活动所造成负面影响。蒲鲁士组织教友移民时指出：“我们美国已将中国人关闭在自己的国门外，那么，让我们为他们另辟一个更合适的地区，就是这赤道上的伊甸园”<sup>④⑦</sup>。

### 3. 宗教社会角色的不同特点

福建天主教参与的移民活动反映出近代天主教与列强在华政治、商业利益有较密切的联系。由于法国以近代中国天主教的“保护人”自居，1905 年 7 月 7 日，福建当局曾以“福州某县法教士，出入呵殿，排列仪仗，以致民众不服”为由要求外务部照会法国公使撤其回国。法商魏池、法国驻福州领事组织的两次移民非洲活动，亦是法国利用天主教获取殖民利益的典型案例。组织者魏池是个唯利是图的商人，法国驻福州领事也只关心如何拓展福建“这块新开的招工地盘”。天主教会参与其中，单纯配合商人和殖民地政府的利益，对移民过程无缘置喙，更无法确保移民的顺利完成，加上气候条件、路途遥远等不利因素，导致移民活动最终失败。

在黄乃裳、蒲鲁士发动组织的移民活动中，基督教会扮演了关键性角色。基督教信仰导致的社会冲突引发这批汉人移民活动。教会是前者的重要参与者，是后者的组织者。移民领袖黄乃裳、蒲鲁士两人是近代福建美以美会史的重要人

物，他们的领导权威地位直接、间接缘自教会。教会为移民提供跨国的网络与组织，确保迁移活动可以得以完成。

综上所述，基督宗教参与近代移民活动的原因是非常复杂的，有被西方殖民势力利用攫取在华利益的一面，有教会为了宗教团体自身利益的需要，更有华人基督徒运用教会网络造福乡梓的良好愿望，无法一概而论。但是，这三次移民在近代华侨华人史和基督教史上有着重要意义。一方面，基督宗教组织的移民活动改变了福建侨乡分布的空间结构。从明清开始，福建移民主要迁出地是厦门、漳州、泉州等闽南地区。位于闽东、闽中的福州、古田、闽清、福安、莆田、仙游等地不是传统的海外人口迁出地。这三次移民活动使这些地区成为当代福建重要的侨乡。另一方面，这批移民为中国基督教发展开全新领域。以往的学术研究证明，基督教进入中国，通过教育、医疗、出版等方式，为华人基督徒提供了一个向上层社会流动的网络。基督教参与移民海外的史实，证明基督教会亦为华人基督徒提供了一个世界性的横向流动网络，帮助华人基督徒向外流动，拓展新的生存空间。教会通过组织移民，不仅开拓了新的传教区域，巩固了华人教会的凝聚力，较深入地影响华人信徒的生活，扩大了基督教、天主教在中国本土社会传教的社会资本，在地方社会的影响力。更重要的是，移民活动打破民族、地域的界限，将基督教与中国社会的“文化适应”问题延伸至海外华人世界。基督教不再是单纯的西方宗教、地方宗教，还成为海外华人宗教信仰之一。这是中国基督教史尚乏人注意的现象，值得进一步深入研究探讨。

(责任编辑：东 月)

陈景盛：《福建历代人口论考》，福州：福建人民出版社 1991 年版，第 105 - 117 页

Rev. W. Ebert, "Mission Work Amongst the Chinese of British North Borneo", Chinese Recorder (September 1909), pp. 487 - 490; 叶华芬：《南洋华侨教会》，《中国基督教年鉴》(1936 年) (第 13 卷)。

许金顶：《法商魏池在闽招募华工述评》，《海交

- 史研究》，1992年第2期。
- 李华达：《闽海关报告》（1901），池贤仁，《近代福州及闽东地区社会经济概况》（福州：华艺出版社，1992年），第237页。
- 陈翰笙：《华工出国史料汇编》第8、9、10辑，北京：中华书局，1984年版，第174-177页。
- 林泉：《福安教徒被骗充当契约劳工的经过》，《福建文史资料》（基督教天主教编），第14页。
- 艾周昌：《中非关系史文选》，上海：华东师范大学出版社，1989年版，第89页。
- 黄乃裳：《绂臣七十自叙》，《诗巫福州垦场五十周年纪念刊》（1901-1950），诗巫：开明印务公司1951年版，第99页。
- 詹冠群：《黄乃裳传》，福州：福建人民出版社，1992年版，第52-54页。
- 黄乃裳：《广南洋华人宜大私以自保说》，《日新报》（1899年11月7日、9日、11日、14日）。
- ⑪詹冠群：《黄乃裳传》，福州：福建人民出版社，1992年版，第52-54页。
- ⑫黄乃裳：《商学》，《日新报》（1899年12月1日、4日）。
- ⑬康有为：《康南海自编年谱》，《戊戌变法文献汇编》第4卷，台北：鼎文书局，1972年版，第137页。
- ⑭黄乃裳：《商学》，《日新报》（1899年12月1日、4日）。
- ⑮黄乃裳：《广南洋华人宜大私以自保说》，《日新报》（1899年）。
- ⑯黄乃裳：《绂臣七十自叙》，《诗巫福州垦场五十周年纪念刊》，诗巫：开明印刷公司，1951年版，第99-100页。
- ⑰黄乃裳：《对于巡警道宪询及新福州垦事因述其颠末》，叶钟铃，《黄乃裳与南洋华人·附黄氏南游佚文》，新加坡亚洲研究学会，1995年版，第125页。
- ⑱黄乃裳：《绂臣七十自叙》，《诗巫福州垦场五十周年纪念刊》，诗巫：开明印刷公司，1951年版，第101页。
- ⑲蔡增聪：《砂拉越华人研究译文集》，砂拉越华族文化协会2003年版，第92页。
- ⑳W. N. Brewster, "Christ's Methods: In Theory and Practice.", Chinese Recorder. 1899. May. P. 217.
- ㉑《福建兴化美以美会蒲公鲁士传》，莆田：美兴印书局1919年版。
- ㉒W. N. Brewster, Paradise Regained or The Story of a Chinese Colony. Boston: publisher & date unknown. P. 9.
- ㉓ibid.
- ㉔《马来西亚基督教卫理公会华人年议会曼绒教区福清洋清福堂成立牧区四十周年纪念刊》，1993年，第12-13页。
- ㉕W. N. Brewster, Paradise Regained or The Story of a Chinese Colony. P. 9
- ㉖"His Highness the Rajah's visit to the Rejang and Batang Lupar Districts", Sarawak Gazette (hereafter SG) (July 17, 1911). P. 132.
- ㉗《福建兴化美以美会蒲公鲁士传》，莆田：美兴印书局1919年版，第61-63页。
- ㉘《福建兴化美以美会蒲公鲁士传》，莆田：美兴印书局1919年版，第63-64页。
- ㉙蔡增聪：《砂拉越华人研究译文集》，砂拉越华族文化协会，2003年版，第92页。
- ㉚陈家恩：《陈寿光先生传略》，《砂拉越巫兴化莆仙公会庆祝垦莽60周年纪念刊》（1971年），第143页。
- ㉛宋湖民：《关于黄濂起义的文电资料（一）》，《莆田文史资料》第二辑。
- ㉜《闽清连环全年情景报单》，《美会第23次年录》，1899年，第46页。
- ㉝陈向真：《古田超古中学堂报单》，《美会第二十五次年录》，1901年，第35页。
- ㉞《闽清连环情景报单》，《美以美教会年录》，1901年，第26页。
- ㉟《古田连环情景报单》，《美以美教会年录》，1901年，第28页。
- ㊱《福建兴化美以美会蒲公鲁士传》，莆田：美兴印书局，1919年，第63页。
- ㊲冯斌岳：《走出阴影：陈立侨的生平与时代》，裴家勤译，香港：循道卫理杨震社会服务处，2001年，第35页。
- ㊳黄乃裳：《英华格致书院关系国家说》，《闽省会报》，第253卷，1895年6月）。
- ㊴注同上。
- ㊵William N. Brewster, "Industrial Education in China", Chinese Recorder (1902, August). P. 383.
- ㊶W. N. Brewster, Paradise Regained or The Story of a Chinese Colony. P. 16.