

楚文化研究

【中文题名】屈原美政思想系论(二)

【作者】廖化津

【文献出处】四川大学学报(哲学社会科学版)1994年第1期

【分类号】

【关键词】屈原 美政思想

【图片】

【内容】

二、屈原美政思想的内容及其来源

屈原“美政”思想的内容是丰富的，难以备述。这里只列举几个要点，逐一说明。

(一)尧舜之道，是“美政”的典范。《离骚》说：“昔三后之纯粹兮，固众芳之所在。·“…彼尧舜之耿介兮，既遵道而得路。”王逸注：“后，君也。谓禹、汤、文王也。”洪兴祖注：“上言三后，下言尧舜，谓三后遵尧舜之道以得路也。路，大道也。”钱杲之注：“尧舜之道，耿然介然，三王遵之，亦既得路。”(《离骚集传分)对于这几句，洪、钱所注很高明，为诸家所不及。“遵道”的主语是“三后”，承前文省略。这几个诗句乃参错成文。是说，禹、汤、文王遵循尧舜之道，所以走上了美政的大道。这比《大招》“尚三王只”，提高了一步，把尧舜当作美政的最高典范。《论语·泰伯》说：“大哉尧之为君也!巍巍乎唯天为大，唯尧则之。”“巍巍乎舜禹之天下也，而不与焉”，⑧。尧的伟大，在于则天，天无私覆;舜的伟大，在于有天下而不占有天下;其精神一致。故屈原称之为“耿介”，即光明正大。孔子称赞尧舜，不免夸美。但尧舜处于原始公社末期，当时没有私有财产，尧舜大公无私，天下为公，基本上是符合事实的。屈原和孔子一样也称赞尧舜。从这点来说，“美政”也就是尧舜之道

⑨。(二)德治，是“美政”的核心。先秦各个学派，都提出各自的政见。有的主张德治，有的主张贤治，有的主张法治，有的主张并耕而治，有的主张无为而治。屈原的“美政”，就是要实行德治。《离骚》说：“览明德焉错辅。”“明德”一语，见于《论语·述而》。屈原所说“明德”，或许从之而来。解释主要有两种。一、人民中有德者，便置以为君，而辅助之。这是王逸、朱熹之说。二、为民所德者，民心之所归者，便置以为君。而辅助之。这是林石铭、王邦采之说。此说大概本于《论语·述而》何晏“集解”引孔曰：“民化其德”。二说虽有所不同，但是，同样是德治的意思。德治、德政，正是孔子所提倡的。《论语·为政》记载孔子的话说：为政以德。

德治的基本观点，就是重视民为邦本，以民为贵，关心民众的疾苦。

屈原主张德治，故关心人民的思想，在《离骚》中反复表现出来。《离骚》又说：“哀民生之多艰”朱熹注：“哀此民生，遭世多艰也。”当时，“楚国之食贵于玉，薪贵于桂。”(《楚策》)人民的生计、生活的穷困、艰苦可想而知。天下的民生也是多艰的。例如魏国，“民有饥色，野有饿草。”(《孟子·梁惠王》)又如齐国，民众“乐岁终身苦，凶年不免于死亡”(同上)。屈原对人民的生计、生活多艰难感到哀痛。了解这一点，就可明白屈原主德治是必然的。《离骚》又说：“终不察夫民心。”五臣注：“不察众人悲苦。”当时人民的心情、心愿，国君是置之不理的。楚王“淫逸侈靡”，而“厚赋敛诸臣百姓”(《楚策》三、四)。其他国君也是如此。例如魏王，“厄有肥肉，厩有肥马”，“里有饿草而不知发(发仓廩以赈贷也)”。(《孟子·梁惠王》)又如齐王，“恩足以及禽兽，而功不至于百姓”(同上)。屈原批评国君不关心人民的疾苦。

《离骚》中提到“明德”、“民计”、“民生”、“民心”、“民好恶”，“民生各有所乐”，可见屈原心中想的是人民。这是德政的思想根源。“有不忍人之心，斯有不忍人之政。”一般屈赋也多提到人民。如：“览民尤以自镇”(《抽思》)，“万民理只”(《大招》)，“民离散相失”(《哀郢》)，“万民之生，各有所错兮”(《怀沙》)，这反映人民在屈原心目中居于非常重要的地位。屈原主张德政，是基于对人民的重视与关心。

德治、德政的特点，就是替民众想得得多，要使民众得到益惠，不使民众遭受苦难。《离骚》说：“夫孰非义而可用兮，孰非善而可服?”非“义”不用，非“善”不服，便是德治、德政的体现。“义”“善”连用并提，出于《论语》。《论语·述而》记载孔子的话说：“德之不修，…闻义不能徙，不善不能改，是吾忧也。”从《论语》所说看来，“德”统摄“义”与“善”。从政治上说，“德”为德政、德治。“义”、“善”，则是体现德政、德治的政策、措施。屈原说，观察人民的生计到了穷困、疲惫的地步，哪有非仁义的政策可以推行啊，哪有不善良的措施可以使用呢?从正面来说，就是对人民群众，必须施行仁义政策，必须采取善良措施。

什么是仁义政策、善良措施呢?根据《离骚》所说来看，有利于“民计”、“民生”，符合“民心”、“民好恶”的，就是仁义政策、善良措施。

哪些是仁义政策、善良措施呢?《离骚》没有具体说明。但是，我们从《大招》中可以知其概略。如察天隐，存孤寡，正始昆，广田邑，昌人民，当赏罚，章德泽，理万民，尚贤士，禁苛暴，诛讪罢等等，这一系列关怀民众的政策、措施，共同体现德政、德治的精神。

(三)举贤授能，造宪立法，是保证施行“美政”的两种手段。《离骚》说：“举贤而授能兮，循绳墨而不顾。”“举贤授能”，是就人而言，是保证“美政”执行的手段。施行“美政”，要依靠人员(干部)去做。而且必须要有贤能的人，才能忠实地推行“美政”，才有能力推行“美政”。“举贤授能”，《离骚》表明，就是指那些出身卑贱而又贤能的人。如做过厨师的伊尹(摯)，操过版筑的傅说，做过屠夫的吕望，贩过牛的戚宁等。屈原所说的“举贤授能”，就是《礼记·礼运》孔子所说的“选贤与能”。其实质就是否定贵族世袭血缘统治。

“循绳墨不顾”，是个比喻，比喻浩宪明法这就是就法而言，是保证“美政”稳定的手段。德政的政策、措施，经过造宪明法，用宪法的形式规定下来，就不能随意改变，大家遵循法令行事，就像循绳墨工作一样，就不会出偏差，德治就可以稳定地持续下去。屈原所说的“循绳墨不顾”，“明法度”，就是《论语·尧曰》孔子所说的“审法度”。其实质就是否定气合治”，限制在位者随心所欲的特权，防止胡作非为的罪行。《离骚》中所批评的“康乐自纵”、“淫游佚败”、“常违”、“范酷”之类，就会受到“绳墨”的约束。

(四)公天下，是“美政”的最终目的。《离骚》说：“皇天无私阿兮，览明德焉错辅。夫维圣哲以茂行兮，苟得用此下土。”

“无私阿”，就是不私阿一家一姓。这是对家天下之否定的，对公天天下的向往。《左传·僖公五年》引《周书》说：“皇天无亲，唯德是辅。”就是说，天下不是一家一姓的，谁有德，谁得民心，谁就为人君。这就是《礼记·礼运》孔子所说的“天下为公”。“圣哲”，指盛德明哲的人。“苟”，乃，才。王引之《经传释词》：“苟，乃也。”有盛德明哲的人，才可以享有天下。天下为公，圣哲在位，施行美政，人民自然会幸福。这是屈原的理想社会。

(五)天下，是“美政”的范围。屈原的“美政”思想，并非只是施“美政”于楚国，而且要施“美政”于天下。屈原希望楚国富强起来，由楚国统一天下，施行美政。《离骚》说，维圣哲“用此下土”，就包含了“美政”以天下为范围的意思。王逸注：“下土，天下也。”

《大招》说得更具体明显。《大招》说：“名声若日，照四海只。德誉配天，万民理只。北至幽陵，南交趾只。西薄羊肠，东穷海只。”屈原立足楚国，胸怀天下。《春秋》“大一统”的思想，到屈原更具体化了，而且具有新的内容。

至于联齐抗秦，与党人斗争，只是要实现“美政”的必由之路，并非“美政”本身的内容。当时的现实，与屈原的理想背道而驰。在国际，秦国致力于统一天下，实行暴政统治；在国内，贵族腐朽势力把持国政，结党营私。屈原清醒地认识到，要实现“美政”，必须战胜“美政”的国内外敌人。所以屈原极力联齐抗秦，坚持与党人斗争。但是，抗秦，反对党人，是为“美政”扫除障碍，开辟道路。

屈原的“美政”思想，不是无源之水，而是有来源的。王国维说：“屈原南人而学北方之学者也。其绝笔犹然称重华汤禹，是知屈子固彻头彻尾抱北方之思想者也。”，。

屈原的“美政”思想，也来源于北方。其来源，随着述说“美政”的内容要点已经逐步展示出来，就是儒家的政治思想。《大戴礼记·虞戴德》说：“公曰：‘昔者有虞戴德何以？……先王之道斯为美乎？’子曰：‘斯为美。’”，王聘珍注：“虞，舜氏。戴德，谓民戴其德。”虞舜施行德政，民众蒙受其德泽。孔子说，这就是“美”政。《论语·尧曰》记载，子张问于孔子曰：“何以斯可以从政矣？”孔子回答说：“尊五美，……斯可以从政矣。……君子惠而不费，劳而不怨，欲而不贪，泰而不骄，威而不猛。”“尊五美”“以从政”，也就是美政。这是屈原的“美政”思想的渊源，连名称也是来源于孔子的话。