

时空规序的节律与资源配置的有效性

——来自贵州省黄岗侗族村落的田野调查

罗康隆 彭书佳

(吉首大学 人类学与民族学研究所 湖南 吉首 416000)

摘要: 侗族文化的建构是立足于对所处环境适应的结果,并表现为对特定生计资源的规序化配置。其主要内容就是从社区的“时空规序社会共识”以实现“资源配置”的有效性,这是侗族社区社会运作的文化策略。将社区生计资源的丰沛与匮乏在制衡格局中得到有序地调控,集中体现了侗族的生存智慧。

关键词: 时空规序; 节律; 资源配置; 黄岗; 侗族社区

中图分类号: C95

文献标识码: A

文章编号: 1672-433X(2012)01-0007-04

—

我们的调查点位于贵州省黔东南苗族侗族自治州的黎平县双江乡黄岗村。黄岗是一个典型的侗族村寨,全村350多户,1700余人。该村的10个组全部聚居在黄岗寨内,只有第6组位于岑秋村,而且是一个苗族村寨。全村土地有3万多亩为次生森林,稻田面积2100多亩,固定水域1000亩左右。黄岗村位于分水岭的山脊地带,最低海拔点为420米,最高海拔点为1050米。境内地势南高北低,境内自西向东排列着岑秋河、黄岗河和平添河三条小河,小河之间都有四条山岭阻隔。全村境内根本找不到超过20亩以上的平地,所有的2000多亩稻田几乎全部是梯田。这些梯田的最低海拔区是450米左右,最高海拔稻田区将近1000米。

黄岗村不仅地表崎岖不平,而且山高林密,土地资源的同质性极低。由于所有的稻田都掩映在丛林之中,受到山岭的阻隔,在一天中只有超过20%的梯田能够接受阳光直射,但时间不足5小时,个别稻田每天只能接受1-2个小时的日照。不少稻田所在位置即使到了盛夏气温也不会超过28℃,而稻田的水温却只能达到23℃左右。至于撒秧季节,瞬时的气温可以低至0℃左右。倒春寒成了这些梯田育秧的大敌。这就更需要在耕作时间与空间上的匹配来克

服其不利因素。因此,从社区的时空规序认同去探究侗族乡民化解自然风险的适应对策就显得意义重大了。

二

资源的配置不仅具有空间布局的内涵,还具有时间节律上的内涵。具体到生物资源而言,时间节律的内涵具有决定性的意义。由于黄岗侗族的生计是一种复合产业,涉及到的内容不仅有种植,还有家畜和水产的养殖,以及野生生物资源的采集,还包括林业和林副产品的经营,而这些产业从终极意义而言,都得接受自然物候的规约。而黄岗侗族文化的适应正好体现为通过时间规序的社会共识,去实现资源配置的优化。

侗族本来有自己传统的计时制度。早年,黄岗侗族居民也是执行这一计时制度,但随着与外界交往的频繁,外来的计时制度也逐步渗入到黄岗地区,以至于黄岗当前执行的计时制度是一种复合式的计时制度。传统的侗族计时制、汉族的农历、国家执行的公历等在实际生活中都在发挥作用。于是,为了确保对时间节律把握的有效性,对上述三种计时制度换算的有关知识就显得至关重要了。但更重要的还在于如何确保换算的结果能够在乡民之间达成共识,使之成为规约生产、生活活动的实际规序。这样的考验,黄

收稿日期: 2011-06-01

基金项目: 教育部新世纪优秀人才支持计划项目“我国西部地区各民族生计方式多样性及其生态安全保障体系研究”(NCET-10-0146); 国家社会科学基金招标重点项目“稳定与扩大我国中西部水资源储养能力的文化对策研究”(08AJY025)。

作者简介: 罗康隆(1965-),男(苗族),贵州省天柱县人,吉首大学研究员,主要研究生态人类学。

E-mail: mdlkl@163.com

岗人在经历了近半个世纪的磨合,才得到妥善的解决。

传统的侗族计时制度是以“侗款”的形式确认下来的区域性计时办法。当代的田野调查还能够收集到与这种传统计时制度相关的确凿资料。比如,在黄岗所处的“千三款”内,参与这个侗族款区的各主要

侗族村寨都拥有属于本村寨的“专享节日”。在这样的“专享节日”里,该村不仅自己要过节,还有义务招待整个“千三款”的居民共同过节,使他们的村寨成为整个“千三款”共同过节的地点。调查表明,这样的计时制度的片段还在执行之中,详情参见下表。

月份	名称	日子	集会地点
正月	过年	初一	
	抬官人	初七、初八	鼓楼下有专门“抬官人”的路
	祭萨岁、萨桥	初七	
	祭萨堂	初一	
	春节期间的“多耶歌会”,或者是“多韦歌会”	初三至初六	
二月	挂清节	择日	
	摔跤节	十五日★	坑洞
三月	下秧节	立夏以后择日	
	摔跤节	十五日★	四寨、双江
四月	下种节	清明之后择日	
五月	开秧门	下种之后四十天择吉日	
六月	粽粑节	六日	
	喊天节	十五日★	黄岗
	关秧门	初六	
七月	甲戌日	选择一个甲戌日	平天
	辛卯日	选择一个辛卯日	塘洞、伦洞、弄独、独洞、龙图各寨、岑告、金溪、金望
	七月歌会	七日 十五日★	芭扒 高增
八月	吃新节	月初和月底	
	扁米节	吃新以后	
	己亥日	七月到九月选择己亥日	岩洞、孟洞
九月	无		
十月	无		
十一月	无		
十二月	无		

通过这一资料表明,在整个“千三款”内,一年中的12个月(或者13个月)在款约订立之时,都有一个村寨为整个“千三款”内部的居民做东,在自己的村寨招待所有的“千三款”居民。从而做到每个月的第一天,也就是每个月的望日(即表中有★号的这一天,由于与汉族农历相结合后,目前已改称为“十五”,但在侗族的传统观念中,还是将这一天看作是“初一”,也就是过节的日子)，“千三款”内部的所有侗族居民都会很自然地把这个月的时间与特定村寨的空间结合起来,形成一种时空同构的制度性设置,并通过这样的设置使整个“千三款”的居民的生活节律与年周期恰好合拍。生产和生活也就在这样的拍节中获得

无限循环的可持续运行,生产、生活有关的资源需求,也因此而实现了节律化。

具体到黄岗寨内而言,每一个年周期的生产生活也有自己的拍节。经过调查、核实,这样的节律可以归结为下表。在该表中不难发现,他们执行着一种十分严格的地方性计时制度。按照这个制度的规定,对寨内所有的资源确实可以做到在共享的前提下,对资源的利用也能按时间的节律进行再配置。举例说,黄岗人至今仍然以木材为燃料。木材当然是一种可再生燃料,但即使这样,其产生和形成也有自己的时间节律,过量的消费都会导致资源的短缺。但在黄岗,由于允许砍柴的时间,全寨人都得按规定时间执行,

而每个家庭的劳动力和燃料需求又是一个定数,允许砍柴的时间一经固定,每家能够获得的柴薪用量也就固定下来了,这就兑现了孟子的“斧斤以时入山林,柴薪不可胜用”^[1]的治国理想。不仅对森林资源是如此,对稻田中的非稻谷资源也是如此。在下表中,之所以规定严格的插秧区段,其目的正在于错开稻谷插秧时的返青期间,以利于其他居民在稻田中放养鸭

子。由于插秧的时间,在时间上全寨做了统一的规定,每个家在插秧结束之后,要在田头竖立一个用稻草结成的小结,高高的悬挂于竹竿之上,以此传达一个控制生产节律的信号。放鸭的人一看到这样的草标就会自觉的不往这丘田放养鸭子。等到返青后,草标就会被取掉,标示着放鸭作业就此开放执行,一直可以持续到稻谷收割为止。

月份 (农历)	现在主要农事		以往主要农事	
	男	女	男	女
一月	将柴薪修理整齐;架空堆放	纺纱;织布	将柴薪修理整齐;架空堆放	纺纱;织布
二月	挖翻、炕冬田;用马车运肥	挖翻、炕冬田;马车运肥;织布	挑肥;采秧青	挑肥;采秧青
三月	耙田;下秧种;疏浚田中的灌溉渠和排水沟;繁殖鱼苗(立夏开始)	种花生;种棉花;疏浚田中的灌溉渠和排水沟;采绿肥种;织布	耙田;下秧种;疏浚田中的灌溉渠和排水沟;繁殖鱼苗(立夏开始)	采秧青;种棉;疏浚田中的灌溉渠和排水沟
四月	繁殖鱼苗;耕田(现水田最多耙两次,干田才耙两次)	除田边杂草	耙田(以前水田干田都耙三次)	除田边杂草
五月	上午耙田,下午插秧;施放鱼苗	上午扯秧,下午插秧	上午耙田,下午插秧;施放鱼苗	上午扯秧,下午插秧
六月	挖红薯地;补插秧株;看田水;薅秧	栽红薯;薅秧(每丘1到2次);开始割蓝草制靛	挖红薯地;补插秧株;看田水;薅秧(3次)	栽红薯;薅秧(每丘3次);开始割蓝草制靛
七月	割田梗;看田水	割田梗;染布	割田梗;看田水	割田梗;染布
八月	维修或建禾晾;禾仓;摘“六十天糯禾”;收割籼稻	捶布;染布;摘“六十天糯禾”;收割籼稻	维修或建禾晾、禾仓;摘“六十天糯禾”	捶布;染布;摘“六十天糯禾”
九月	摘禾	摘禾	摘禾	摘禾
十月	摘禾;收禾入仓	摘禾;挖红薯	摘禾;收禾入仓	摘禾
十一月	相互帮助;抬树建房	捶布;制衣;挑柴	相互帮助;抬树;建房;挑柴	捶布;制衣;挑柴
十二月	维修田埂;将崩塌的土送回田里	割牛草;挑柴	维修田埂;将崩塌的土送回田里;割牛草	割牛草;挑柴

正是因为有了这样的时间节律共享,“稻、鱼、鸭”的复合经营才能做到相生而不相克。同一块稻田的各种生物资源可以获得最大的产值,并且实现其价值,而这样的资源再配置正是黄岗一带劳动力投入少,而产出高的原因之一。不仅插秧时通过草标节制稻田中多种生物的生长和利用,水稻收割时,也有相应的草标加以节制。在上表中可以看出,稻谷收割的时间全寨有统一的时段规定,但若考虑到不同品种,不同区位的稻田,其稻谷收割时间早迟不一。据乡民介绍,收割最迟的田块要延续到小雪和大雪。有时田

中结冰了,才收割稻谷。由于稻谷收割时间持续很长,稻田中的鱼和鸭,以及其他水产的获取就很难做到统一的规定。为此,侗族乡民像其他侗族村寨那样,用另一套草标去节制相关的生产生活活动。具体做法是,每一丘稻田收割完以后,要在稻田的中央有意识地保留三穗稻谷不予收割,让它高高地耸立在田中央,形成一种信息标示,宣告这块稻田鱼和稻谷已经收割完毕。于是,放鸭的人,放牛的人,采集水生野菜和捕捞水生动物的乡民都可以自由进入这丘稻田,从事自己喜欢的生产活动。事实上,这三穗稻谷提供

的信息实质是宣告第一农事活动结束,并开启第二和第三农事活动的序幕。粗略的统计表明,像这样的时间节律草标有多种^①,有禁止牲畜通行的,有禁止采集水生动物的,还有禁止穿行稻田的等。正是凭借这样的草标,在外人看来仅是一片普通的稻田,在这儿却可以做到在一个年周期内同时容纳十几种不同的生产项目并存,每一种生产项目都可以获得丰厚的报偿。由此可见,通过时间节律而作出的资源再配置已经成功地做到了单位面积内资源的放大,将一块稻田变成了几块稻田的空间去使用。在这儿,稻田、鱼塘、放鸡、放鸭的水面、采集场和牧场等,其实是在时间节律的规约下,共存于同一块稻田中。

三

除了侗族传统的计时制度外,进入20世纪以来,不仅汉族的农历渗入了黄岗,公历也来到了黄岗。致使在黄岗,这三种计时制度同时并存。这既是时代和外部社会环境所使然,黄岗人无法拒绝,但同时却必然给黄岗提出一个尖锐的难题:如何把这三种计时制度协调起来,摸清其间的换算规律,而且还要确保每一个侗族乡民都知道,并自觉地约束自己的行为。要让三套计时制度家喻户晓,不要说黄岗的普通民众,就是能写会算的知识分子恐怕也得动动脑筋才行。令人惊讶之处却在于,黄岗的寨老们为此做出了一个影响深远的决策,以化解这样的换算难题。他们公开向所有的侗族和汉族地区招募能人,谁能够换算清楚,并传达给侗族乡民就允许他在黄岗定居,成为黄岗人。优惠条件是由他选一个可心的女孩给自己做妻子,还要分给他土地,给他盖房子。条件是黄岗人遵守的一切规矩,他都得遵守。

在这一场招贤活动中,就有2个外乡人应聘,他们的后裔至今还是黄岗人,他们一直传授着家业,为黄岗人报时。当然,这种报时是利用传统的习俗去完成的。原先黄岗在执行传统计时制度的时代,每个房族有自己的寨老,也有自己的鼓楼(公堂^②)。上文表中提到的农事安排,在此之前都是由侗族的传统计时

制度来标示,而且都是用草标,或者用特殊的符号标示在公堂之中。每个乡民来公堂参加各种活动时,都可以通过这种轻而易举的方式获知时间的进程,使整个黄岗对时间和空间的格局获得共识,从而在生产、生活中做到一致。引进人才后的变化仅在于,在公堂,或者鼓楼公布时间的方式不再是符号和草标,而是以汉字作为符号,有时还要辅以图标去公布时间节律。这样的时间节律是三套计时制度并存。三套计时制度中的月份、日子、节令、农事都得配套公布,使乡民不仅知道侗族传统的计时办法,还能与汉族的计时制度相衔接,外出时还能够查到公历的年、月、日、星期等。三套计时制度的合成,在黄岗能够做到如此炉火纯青,直到今天,还令我们这些外来的调查人由衷地感到敬佩。

正是凭借这样的时空场域整合,黄岗人不仅做到使资源的配置更加精细,而且尽可能与外界的资源配置接轨,使自己的产品实现更高的市场价值。此前将时间、空间认定与资源配置相分离的分析习惯,在黄岗这个个案中大有修正的必要,因为在这儿,时间和空间的认识也推动了资源的放大和再生。

对于侗族社区的整体规序而言,个人追求什么样的具体目标并不重要,关键在于家族的整体利益是不能被损害的^[2]。由此可见,把个人行动整合进社区成员共同凭依的社区规序,就其本质而言,并不是要彰显个人行为的自由,而是要表明个人行为必然要受该社区内部文化规序的支配和制约。社区规序的设置、执行、监督和再调整都是民族文化规约下的产物,而对人口容量、资源和民族生境的节制,又得以社区规序为调节枢纽,因而侗族社区规序的设置无论其内容、运行方式,还是运行的目标都与其他民族不同。其有效性只能立足于侗族文化去评估,而评估的结论又可以在不同的民族中实现沟通与共享。然而,任何一个民族的内部的规序建设在效用上都都是等同的,都是力争达到资源的高效利用与生态环境的精心维护相兼容。

参考文献:

[1] 孟子·梁惠王章句上[M]//阮元.十三经注疏(附校勘记):下册.北京:中华书局,1982:2666.

[2] 粟丹.传统侗款的法文化探析[J].贵州社会科学,2008(12).

(责任编辑 李吉和)

①“草标”又称“打标”、“哆标”。一般是用芒冬草或别的植物,或生产工具等做某种标志。它根植于侗家生产生活和社会活动之中,是对社区资源管理的一种具体反映形式。

②“公堂”是侗族村落一家族聚会议事的公共场所,鼓楼在没有建成之前,各房族是靠公堂去发挥鼓楼的功能。