

旧版文章

天人古今

- 古今通论
- 古代通论
- 世界史论
- 当代三农
- 现实问题
- 旁通类鉴

先秦史论

- 先秦通论
- 原始经济
- 文明起源
- 夏商西周
- 春秋战国

汉唐史论

- 汉唐通论
- 战国秦汉
- 秦国秦代
- 西汉东汉
- 魏晋南北朝
- 隋唐五代

宋元史论

- 宋元通论
- 唐宋通论
- 北宋南宋
- 辽金西夏
- 蒙元史论

明清史论

- 明清通论
- 明代通论
- 明中后期
- 清代通论
- 清代前期

近代史论

- 近代通论
- 清代晚期
- 民国通论
- 民国初年
- 国民政府
- 红色区域

现代史论

- 近世通论
- 现代通论
- 前十七年
- 文革时期
- 改革开放

学科春秋

- 学科发展
- 专题述评
- 年度述评
- 学人学术
- 学者小档

理论方法

- 史观史法

国学网——中国经济史论坛 / 近代史论 / 国民政府 / 从杭州的徽商看商人组织向血缘化的回归*

从杭州的徽商看商人组织向血缘化的回归*

2005-02-26 唐力行 原载《学术月刊》2004/5, 中国经济史论坛扫校 点击: 1989

一、吴山汪王庙的变迁

从杭州的徽商看商人组织向血缘化的回归*

——以抗战前夕杭州汪王庙为例论国家、民间社团、商人的互动与社会变迁

唐力行

内容提要 1927年南京国民政府建立后,对民间社团中最具实力的商会进行了全方位的控制,未几商会已丧失独立性。为应对专制强权和列强的双重侵害,商人倒回去利用血缘、地缘关系以求扩大生存空间。本文拟通过杭州吴山汪王庙变迁的个案研究,探讨抗战前夕汪氏宗族组织建立的前提条件,以及透过该组织的结构、功能和运作机制,阐明在当时特定的历史条件下汪氏宗族组织对杭州徽商的意义。

关键词 商人 信仰 民间社团 血缘化作者唐力行,上海高校都市文化E研究院特聘研究员,上海师范大学人文学院历史系教授、博士生导师,中国社会史学会副会长。

20世纪初叶,商会已逐渐取代会馆、公所而成为商界的领导机构。1927年南京国民政府建立后,对民间社团中最具实力的商会进行了全方位的控制,未几商会已丧失独立性^①。为应对专制强权和列强的双重侵害,这一时期宗族组织和同乡会都有所发展,商人倒回去利用血缘、地缘组织以求扩大生存空间。同乡会与商人的关系已引起学界的注意,而对国内商业大都会宗族组织的研究尚付阙如。由汪文炳编于光绪三十一年(1905年)的《吴山汪王庙志略》(藏于上海图书馆,以下简称《志略》)和由戴振声、汪濂于民国二十五年(1936年)编的《吴山汪王庙志略续编》(藏于上海图书馆,以下简称《续编》),为我们研究徽商在杭州的宗族组织提供了珍贵资料,吴山汪王庙的个案研究将有助于我们深入思考国家、民间社团、商人的互动与社会变迁的内在理路。

* 上海市教委重点学科规划项目。

① 参见拙著:《商人与中国近世社会》第七、八两章,商务印书馆2003年出版。

一、吴山汪王庙的变迁

吴山汪王庙始建于唐朝,在杭州七宝山大观台之麓。根据《志略·公牒》所言:“自唐时歙杭立庙。春秋致祭,载在祀典。”吴山汪王庙供奉的汪华,是隋唐之际徽州人,生于陈至德四年(586年),歿于贞观二十三年(649年),享年64岁。隋末天下大乱,汪华起兵割据于江南歙州,宣州、杭州、睦州、婺州、饶州,保障了一方的平安。唐朝统一天下,“至武德四年(621年)九月(汪华)令宣城长史铁佛献表称臣,即授为歙、宣、杭、睦、婺、饶六州总管,封越国公……历代庙食江浙,有石

史料索引

论著评介

动态信息

他山之石

池月山云

碑刻越国公像。”①汪王庙建立后，其属性经历了一个变迁的过程。初建时汪王庙仅力一名宦祠。《志略·祠祀》引《古今图书集成》、康熙《杭州府志》、康熙《钱塘县志》，乾隆《杭州府志》所载，指出汪王庙“唐节度使汪华名宦祠也。”唐朝以后，随着历代统治者给汪华封号的升级，名宦祠逐渐演化为神庙。两宋时期，多次加封，至恭帝德佑元年(1272年)改封昭忠广仁武神英圣王，改赐庙额曰忠烈。汪王庙又称忠烈庙，其源盖出于此。两百余年间，汪华先后受封10次，其神力增添了平息寇乱、御灾疠、乃至祷祈有感神灵无边了。元至正元年改封汪华为昭忠广仁武烈灵显王。明初朱元璋立国时，颁布保护汪王庙的禁约：“皇帝圣旨，江南等处行中书省，照得徽州土主汪王福棺一方，载渚祭典。本省大军克复城池，神兵助顺累著威灵，厥功显赫，理宜崇敬。除已恭迎神主于天兴翼祠祀外，据祖庙殿庭。省府合行出榜晓谕禁约：诸色头目官军人等毋得于内安歇，损坏屋宇，砍伐树木，拴结马匹，牧养生畜，非理作践，以至亵渎神明。如有似此违犯之人，许诸人陈告，痛行治罪，仍责赔偿。”洪武四年(1371年)朱元璋“大正祀典”，规范民间祭祀仪式，加强对民间信仰的控制，令“凡昏淫之祠一切报罢。徽之所存唯越公及陈将军程忠壮公二庙。改封唐越国汪公之神，命有司春秋致祭。”②这样，徽州只剩下汪华与忠壮公程灵洗的世忠庙为合法祠庙，享受国家的祭典。汪华在徽州诸神中的地位也达到至高。

在以后的造神过程中，民众与国家相呼应，汪华具有了双重神格，既是徽州乃至江南六州的地域神，又是徽州汪氏的祖宗神。汪王庙从建立之初便不归汪氏所独有。它既是徽州乃至江南六州民众祈福免灾的庙堂，也是汪氏子孙追念祖先的所在。汪王庙构建的斥资者既有汪氏的后裔，也有地方官或他姓③。除了分布于杭州及徽州本土的四大汪王庙之外，在徽州六邑各乡都有汪王的行祠。是为忠烈行祠。据弘治《徽州府志》卷五《祀典·祠庙》载，徽州六邑“忠烈行祠以祀唐越国汪公华，各乡多有之”。最著者歙县6所，休宁5所，婺源7所，祁门1所，黟县3所，绩溪2所。在这些行祠中，歙县“衮绣乡棠樾龙山，以宋孝子鲍寿孙父子遇寇于此，有感神应得脱。景定四年鲍氏因请立庙”。休宁万安山忠烈庙“弘治十二年庙毁，知县翟敬命里人张用伦等处置，助僧惠端重建。”绩溪行祠“国朝弘治初里人胡永安捐贖建。”这就告诉我们，无论汪王庙还是忠烈行祠与宗族祠堂是有差别的。陈志病的《五石脂》载：“徽州多大姓，莫不聚族而居，而以汪，程为著，支祠以数千计。”这些数千的祠堂散布于汪氏聚居的村落。祠堂具有排他性，只归一姓一族所有，其构建也是排外的，不可能由外姓斥资建置。而上揭各县乡的汪王庙或行祠则是汪氏与他姓共有的。

吴山汪王庙与徽州本土的汪王庙、忠烈行祠一样，都是具有地缘、血缘的双重属性。然而，在抗战前夕的1935、1936年，《续编·宗盟》清晰地告诉我们，杭州吴山汪王庙管理委员会的血缘性占了主导地位。具备了宗族组织的性质。

① 杭州《郭西小志》，清刻本。

②③ 弘治《徽州府志》卷五《祀典·祠庙》，上海古籍书店1982年影印本。

责任编辑: echo

二、汪氏向杭州的迁徙及民国年间的基本状况

--文章内容列表--

GO

[发表评论](#)

[查看评论](#)

[加入收藏](#)

[Email给朋友](#)

[打印本文](#)

如果你想对该文章评分, 请先[登陆](#), 如果你仍未注册, 请点击[注册链接](#)注册成为本站会员.

平均得分 0, 共 0 人评分

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10