

提要：

宋代传统宗教会社，主要指以传统佛、道宗教信仰为基础的较纯粹的大众性宗教结社，如各种宗教社邑、法会、斋会等。大体上可分为四类：僧人主持下的佛教修行结社；名目不一的奉佛斋会；百姓为互助行善而组织的经社与社邑；道教教徒们组织的道会。宋代传统宗教性会社数量极多，遍及社会各层面，且多集中于江浙地区，反映出与宋代社会风气相一致的宗教信仰的进一步大众化、世俗化的趋势。对参与这类会社的大众而言，可以起到精神安慰、娱乐享受、互助合作的作用。

史江，四川大学历史文化学院博士生。

关键词：宋代传统宗教会社综述

在古代中国社会，宗教的影响不可小视。宗教一旦社会化以后，其教义深入到士大夫、平民百姓各社会阶层，就会对整个社会结构发生不同程度的影响，进而波及人们的社会生活。换言之，宗教生活已成为人们日常生活的一个组成部分。在宋代，无论是士大夫的谈诗论禅，与僧人相交，民间百姓广泛参与的渗透到日常生活的宗教信仰集会活动，还是民间秘密宗教会社所进行的反抗正统社会秩序，进而反抗封建统治者的斗争，都以结社结会作为其组织形式。这既可看作是宋代极盛的结社结会风气所产生的巨大影响，又可视作宗教在宋代进一步世俗化和平民化的表现。当然，宗教性会社的大量涌现，又会促使宗教更趋社会化。归纳起来，宋代宗教性会社主要表现出三种形式：一为诗坛兼法会，即士大夫与僧人们结成的社团，如僧人主持，士大夫参与其事的“白莲社”；二为传统性宗教会社，即以民间佛道宗教信仰为基础的宗教结社，如各种宗教社邑、法会、斋会等；三为秘密宗教会社，即带有秘密性和反叛性的民间宗教信仰，如“弥勒教”、“明教”、“白莲教”等。在此文中，笔者主要讨论其中第二种形式——传统性宗教结社，即以传统佛、道宗教信仰为基础的较纯粹的大众性宗教结社，如各种宗教社邑、法会、斋会等。细析之，这类宗教会社尚可分为以下四类：

一、僧人主持下的佛教修行结社 信仰佛教的僧人结社修行，起源较早，至唐代而极盛。如唐开成五年（840），会稽大禹寺请释玄英法师讲《金刚经》于余姚平原精舍，会众达1250人，结成“九品往生社”，“掘其遗踪，施有等差，阶陈九品”^①。唐处讷所结“九品往生社”碑刻，埋于绍兴大

禹 寺中，故金石家皆未见及。道光末年，“寺中僧人始[FJF]?[FJJ]地得之，遂为方可中所拓，碑复发见” ②。 至宋代，僧人结社的记载更是屡见于史籍。如宋代释窃审大师，“期结社于十僧，约入杆之 三载，然赴火光之正受，决取净土于往生” ③。 再如明州天台教主礼法师，“高僧也，聚徒四百众，以往生净土诀劝众修行。晚结十僧，修 三年杆，烧身为约。杨大年慕其道，三以书留之云：‘亿闻我师比修千日之杆，特（《湘录》作将）舍四大之躯，结净社（《湘录》作土）之十僧，生乐邦之九品。……’” ④。 唐代中后期以来，修持简易、口诵佛号为主的净土宗在民间流行开来，佛教结社的规模比以 前更大，出现了僧人主持，僧俗合一参加的新特点。如辽应历十五年（965），重修房 山云居寺，主持之人“谦讽等同德经营，协力唱和，结一千人之社，合一千人之 心，春不妨 耕，秋不废获，立其信，导其教，无贫富后先，无贵贱老少，施有定例，纳有常期，贮于 库 司，补兹寺缺。” ⑤可见，这一千人之社包纳了僧俗人众，其成员不分贵贱贫富， 都要 向云居寺按期缴纳例定资财。杭州龙兴寺僧南操结成的“华严经社”，同样属于由僧人主持、僧俗共同参与的宗教结社。此社创设于长庆二年（822），其间凡十有四斋。每年四季 月，“其众大聚会于是，摄之以社，养之以斋”。南操从社众中募敛资金，置良田十顷，“ 岁取其利，永给斋用” ⑥。 至五代宋初，又有吴越名僧延寿结“弥陀会”，其主要活动内容为结纳会众一万人，发动众 人亲手印弥陀经十四万本 ⑦。 再如宋代明州延庆院有一种念佛会，称“念佛净社”，“当社普结僧俗男女一 万人，毕世称 念阿弥陀佛，发菩提心，求生净土”。每年二月十五日，在院内建道场，供养三宝，斋 设僧 田功德，祝延帝寿，并且为军民祈福。其建会之法如下： 劝请会首二百一十人，各募四十八 人，逐人请念佛杆愿历子一道。每日称念佛名一千声，杆 障道重罪，发菩提愿，为度众生，取于净 土。请画佛数于历子上。……或入社弟子倾逝者， 请劝首继将姓名并其入历子，到院相报，即当告示 在社九百九十九人，各念佛一千声，为彼 杆罪，资其愿行，令生净土。又至建会日，令社众念佛，荐 其往生。仍请劝首速募人填补。 所冀常结万人，同修净业者 ⑧。 可见，这个“念佛净社”，其 主持者定为延庆院的僧人。在万人社众中，设“劝请会首”2 1 0 人，简称“劝首”；每个劝首募人48 人，作为自己手下的社众。一旦有净社弟子去世， 劝首须劝募补缺。 此外，宋嘉兴南门外有真如 精舍，舍中有华严经阁，每年春天，就有“般若社会”，“少长 咸集，以数千计，念诵佛号，隐雷盘旋，皆兹阁之力也” ⑨。 南宋，福建漳州土俗信佛，“男女聚僧庐为传经会，女不嫁者以庵舍为 居” ⑩，等 等，都属于修行性的佛教结社。 二、名目不一的奉佛斋会 宋代还有一种斋会，也是广泛存在于社会各阶层的会社活动，这种以斋会形式出现的会社活 动与佛教结社活动有所不同，有 会的名称，但非固定的社团，参与者非常自由，愿来愿不来， 不受约束。其名目种类繁多，一般选择 宗教性节日或传统岁时节日来定期举行，有的是由 寺院僧侣组织举办，有的则是由平民百姓自发组织

举办，举办的目的当然都是为了敬佛、礼佛，但斋会的活动内容与形式则有很大的不同。由寺院僧侣组织举办的斋会，主要以讲经、作法事为主，如“九月重阳，……，诸禅寺各有斋会，惟开宝寺、仁王寺有狮子会。诸僧皆坐狮子上，作法事讲说，游人最盛。” B11 再如《岁时广记》上所载，“僧家以冬年为俗节，唯重解结夏日为受岁，又以一夏为一腊冬。正日在京寺院常作大斋会，不受贺，禅老又颂曰：‘众人皆拜岁，山僧不贺年。孟春寒犹在，日月几曾迁。’大率以斋会为重。” B12 从“不受贺”三字来看，这种斋会应是寺院僧侣内部集会，大抵也以讲经、诵佛为主要活动内容。也有以斋会为契机，从事一些别的活动的，如利用斋会化缘，这以东京相国寺最为著名，“相国寺每月五次开放万姓交易。……，每遇斋会，凡饮食茶果，动使器皿，虽三五百分，莫不咄嗟而办。” B13 或利用斋会答谢施主布施，如“禅家解、结二会最盛，礼信毕集，施物丰夥，解结斋毕，长少番次召诸僧茶会，诸寮互会茶，十余日乃毕。” B14 称之为“请茶会”。还有称之为“修斋会”的，“十月朔，在京诸寺以薪炭出于檀施，是日必开炉上堂作斋会。” B15 其性质大概都差不多。再如互赠礼物，“四月八日佛生日，十大禅院各有浴佛斋会，煎香药糖水相遗，名曰‘浴佛水’” B16 。“十二月，……，初八日，……，诸大寺作浴佛会，并送七宝五味粥与门徒，谓之‘腊八粥’。” B17 至于由平民百姓自发组织举办的佛教信仰之会，名目种类就更为繁多，其活动内容也是花样百出，贯穿有宋一代。如：放生会。每年四月八日佛祖生日，临安无论士庶僧俗，都要在西湖举行“放生会”，“西湖放生池建放生会，顷者此会所集数万人”；“府主在西湖上放生亭设醮祝诞。圣寿作放生会，士民放生会亦在湖中。船内看经、判斛、放生；游人湖峰上买飞禽、乌龟、螺螄放生。诸尼寺僧门卓上札花亭子并花屋，内以沙罗盛金佛一尊，坐于沙罗内香水中，扛台于市中。宅院铺席诸人浴佛求化。” B18 上天竺寺光明会。每年浙江一带的富豪、富商之家，都要舍钱作会，“烧大烛数条如柱，大小烛一二千条，香纸不计数目。米面、碗碟、匙箸、扇子、蒲鞋、条帚、扫帚、灯心、油盏之类俱备”，“广设胜会，斋僧礼忏三日，作大福田”，所施舍的香花灯烛、斋资米面，各类物品，足够寺院一年之用 B19 。

茶汤会。“有城东城北善友道者，建茶汤会，遇诸山寺院建会设斋，又神圣诞日，助缘设茶汤供众。” B20 净业会与药师会。东京太平兴国传法寺“建净业会，每月十七日集善男信人，十八日集善女信人，入寺诵经，设斋听法，年终以所收资金，建药师道场七昼夜，以终其会。”“药师道场”又称“药师会” B21 。

庚申会。“有善女人，皆府室宅舍内司之府第娘子夫人等，建庚申会，诵《圆觉经》，俱带珠翠珍宝首饰赴会，”时人又称其为“斗宝会” B22 。

朝塔会。每年“四月初八日，六和塔寺集童男童女善信人建朝塔会。” B23 西归会。“每月遇庚申或八日，诸寺庵舍，集善信人诵经设斋或建西归会。” B24 受生寄库大斋会。“保[FJF]？

[FJJ]塔寺每岁春季，建受生寄库大斋会。” B25 涅[FJF]?[FJJ]会。“二月十五日，长明寺及诸教院建涅[FJF]?[FJJ]会。” B26 供天会。“诸寺院清明建供天会。” B27 孟兰盆会。诸寺院“七月十五日，建孟兰盆会。” B28 诵佛会。“绍兴丙寅岁，温州小民数十诣江心寺，赴诵佛会。” B29

从上述这些记载来看，上至皇帝、朝廷公卿，下至富商、市民，都积极参加到这类活动中去，反映了这种宗教活动参与的全民性。从严格意义上来说，上述这些斋会，尤其是世俗民众自发组织的，围绕礼佛、敬佛活动而举办的各种“会”，更多的反映了宋代广大市民世俗生活的一面，有的甚至可视为宋代社会岁时风俗活动，但因这类活动的举办宗旨都在于表现百姓们的宗教信仰，故笔者仍将其纳入宗教性会社这一范畴来加以探讨。

三、百姓为互助行善而组织的经社与社邑

在民众的宗教信仰活动中，除参与各种讲经诵佛聚会外，结社行善乃是其次的表现形式。民众的行善行为，主要表现为刻经、建塔、造宝幢、修寺造殿等所谓的积功德活动，就一般平民百姓而言，这类活动非个体力量所能独立承担，必须借助集体的力量，互助合作，才能完成；而中国古代社会又素有互助的风气，从事宗教信仰活动的宗旨与民间传统互助之社相结合，因此便出现了“经社”、“经会”或“社邑”之类的宗教性会社。

建佛塔，立会社，史有明载。早在隋代，就有造佛像塔社邑的存在。如开皇十二年（592），大都邑主杜乾绪等就纠人造有佛像塔 B30。

在宋代，此类社邑也普遍存在。如乾德三年（965），山师善道，率社众善能、光祥等，在凤翔府崇信县兴教院中，造石卯一斫，“葬于舍利灵骨”，“并愿诸官信心，六道四生，同沾胜果” B31。

天禧二年（1018），浦江县白佛院宝殿的修成，也靠民间的结会。据载，舍钱的会首就有胡文皓、金超等人，得钱数百万 B32。

建造佛塔，也采用纠会的方式。如海州东海县柳峦，为建造阿育王真身舍利宝塔，“将发愿心，纠会县界” B33。

这类经社、经会与社邑，在与两宋朝同时期存在的辽金两国也特别盛行，特别是围绕寺庙而结成的邑、会、社等佛教结社。最常见的是“千人邑”，如据太平五年（1025）宋璋撰《广济寺佛殿记》所记，千人邑的组织负担：“度功置费，价何啻于万缗，纠邑随缘，数须满于千室。乡曲斯听、人谁不从。”“唯希净办既坚，共勿轻于金诺，此所谓千人之邑也。” B34

又如重熙十一年（1042）王实撰《石龟山遵化寺碑》记：“越县俗于百里，萃邑社于千人……妙因天假，信施日增” B35 等等。这类邑多称“千人邑”，但为民间惯用称谓，往往也有自立邑名的，如大兜率邑、罗汉邑、劝化邑、法华邑、念佛邑、太子诞圣邑等等。“千人邑”一般是一邑千人（千室），大家结成一个邑会，千人（千室）是最普遍的组织单位。也有规模较大的会社，如燕京悯忠寺“肇巨社，会万人金玉之资，欲满宿心，塑百尺水月之象” B36。

还有的会社不但属于千人邑，而且男女各半，不分民族地聚集在一起，如大安八年（1092）《[FJF]颯[FJJ]州西会龙山碑铭》建碑衔名中有“建塔邑

长王……僧即冲……奴呆和尚王特末、契丹涅哥……刘必遂等男女各五百人，碑小不能具

录。” B37 到了金代，千人邑仍是一个常用的形式。皇统八年（1148）宜州厅峪道院为了复建藏经曾组成千人邑，“郡人马[FJF]昞[FJJ]者……与旧邑人颜寿等亲为倡率，转相纠合，乃得千人，立为一社，众推马[FJF]昞[FJJ]为邑长，以颜寿等为提点，募钱易经，鸠工构藏。” B 38

大定七年（1167）兴中府因改建三学寺筹备道粮，也组成了千人邑。在该邑碑记中说：“当纠千人邑，不问僧尼道流，男女老幼，每岁十月一日，人各纳钱二百、米一斗，永给道粮。”“合郡官民，争为敬从。延及邻郡之人，愿来预邑。” B39 可见按辽、金两代的一般惯例，不管人（户）

数是否不足或超过一千，普通均称“千人邑”，邑众包括百里内外的善男信女，主要成员是农夫农妇，也有手艺人、农村小商贩，大家合在一起，量力负担义务，结成精神、物质方面的联系。凡是千人邑内的成员，都要按期负担例定的捐款，但也有不作硬性规定的，如金山演教院千人邑，即由沙门善信“结千人之友为念佛邑，力会称念阿弥陀佛名号。”当然，没有规定捐款，也不意味着他们就不负担捐施或其他义务。 既是千人千户，纳米纳钱，那就需要有联系人，也需要有人筹划办理

各种事务。社首、邑长就是属于这种团体的总办、头目人。其他二官、三官、提点、邑师、邑正、邑录等，则是助手、助理或分担其一部分的具体事务。各邑的情况也不一样、均由邑众自己推举安排，不是政令规定的；它和属于政府的社司、坊正、里正等乡官完全不同 B40 、 B41 。

为了佛塔中挂灯，民间还有结成“灯邑”一类的宗教团体。如涿州云居寺，寺僧与众建塔一座。乾统十年（1110），灯邑高文用与众誓志，“每岁上元各揆己财，广设灯烛，环于塔上，三夜不息”

B42 。 即使如寺庙供奉之香炉一类的东西，有时也往往为民间社邑的供献。如宋景[FJF]昞[FJJ]四年（1037），青州益都县，“合社献香炉两座” B43 。 宋至金，造经之社在房山石经题记中亦有记载，如：（建中三年）幽州石经邑社官卢庭口、录事李开国等卅七人敬造经一条。

（贞元元年）果子行社一十七人等造经一条。（贞元九年）经主邑主僧广演、居法缘、刘惠岸合邑五十人等同造经一条。 B44 这类会社，与前述的几种会社虽同为宗教性会社，但在各方面都有不少差别。它们的宗教色彩更为浓厚，也更为虔诚，从事宗教活动时，不仅出钱，而且出力，

社员、会众们亲力亲为地刻经、建塔、造宝幢、修寺造殿，他们对待宗教的态度显然比游玩似的参加各种斋会活动的大众要严肃得多，其组织相对也要严密一些，这一点可从史料明载会首、社主和成员们的姓名以及他们行善的具体行为的细节上得到证明。 四、道教教徒们组织的道会 宋代的宗教性会社，除了佛教徒组织的外，也有道教徒们组织的会社，其规模与数量虽不及佛教会社，但也有一些相关的记载散布于宋代史籍中，如： 灵宝会。“奉道者有灵宝会，每月富室当供持诵正一经

卷。” 承天观道会。“正月初九日玉皇上帝诞日，杭城行香诸富室，就承天观阁上建会。” 北

极佑圣真君圣诞道会。“北极佑圣真君圣降及诞辰，士庶与羽流建会于宫观或于舍庭。” 佑圣观。皇帝“诞辰日，佑圣观奉上旨建醮，士庶炷香纷然，诸寨建立圣殿者，俱有社会，诸行亦有献供之社。” 普度会。“遇三元日，诸琳宫建普度会，广度幽冥。” 梓潼帝君诞辰道会。“二月初三日梓潼帝君诞辰，川蜀仕宦之人，就观建会。……” 茅山鹤会。“田道人者，河北人，避乱南度，居京口。每岁三月茅山鹤会，欲与其徒偕往，必有故而掇。” B45 蜀人岁为社会，以祀灌口 B46 。而一些著名的道教胜地，如青城山，每年二月十五日都会举办道会，与会者数以万计，来自四面八方，盛况空前，“四远毕至，巨室张氏、唐氏轮主之。会者既集，则闭观门，须斋罢乃启。” B47 上述道会，多是借道教诸神的诞日而组织举办，其活动内容不外乎诵经、燃香、供献、做法事等等。虽规模不如佛教盛大，但因是中国传统宗教，在民间也极有群众基础，故参与道会活动的人，上至仕宦之人，富商巨室，下至屠夫走贩，遍布社会各阶层，人数也不在少数。

前文所述“千人邑”这种会社组织，不仅围绕佛教而建，围绕道教也建立了不少邑社。如承安四年（1199）太虚崇道邑建立的《道士曹道清碑》，碑阴题名有会首郭静、提点郭颜温，有县长、二官、三官、邑师等；全真道教离峰老人（于道显）的诗集里，得过离峰赠诗与会首有十六人。也可说明当时围绕道教的会社是很多的 B48 。总而言之，传统的佛、道二教，因其符合封建统治者消磨民众反抗意志的需要，历来是中国古代封建统治阶级驾驭百姓的工具。经魏晋以来历次灭佛、禁佛运动的打击，佛教进一步本土化、世俗化，进入宋代，佛、道两教被正式置于国家稳固的管理之下，其宗教事务、活动、仪式、聚会等也受到代表国家权力的各地官府的参与和控制，成为主流社会生活的一部分，因而这种统治者可控制范围内的佛、道二教宗教结社结会活动，自然也是被默认和允许的。

五、宋代传统宗教会社的特点与功能

（一）宋代传统宗教会社的特点

宋代传统宗教性会社数量极多，其盛况远胜前代，遍及社会各层面，且多集中于江浙地区。宋代人结社念佛之风极盛，佛教各宗派如净土宗、天台宗、禅宗、律宗等诸宗僧侣均有结社念佛的行为，以求能集众人之力，往生西方极乐净土。在这种宗教思想推动下，各种净业团社竞相建立，从宋初上层社会中官僚及知识分子组织的净业团社，到承继前代，由各行各业百姓为互助行善而组织的经社与社邑，再到能同时满足普通民众抒发宗教情感、获得娱乐享受等精神需求的各式各样的临时性斋会、法会等，纷纷呈现兴旺发达之势。从上层到下层，结社诵经念佛的例子比比皆是，如前文所述的僧省常在宋初淳化间于杭州建莲社（后易名为净行社）；天台宗大师知礼及其弟子本如等人的结社念佛行为均为明证。又如：住持延庆寺之惠询慕慧远结社念佛遗响，结十八人，“为念佛三昧西归莲社。”

B49 宋神宗熙宁、元丰间，浙江兰溪僧灵照住持之华亭超果寺，“每岁开净土会七日，道俗二万人”与会，“朝生安养” B50 等等。由上述种种可见，宋代传统宗教结社结会

之风由名僧倡导，达官显贵推波助澜，帝王钦许，普通民众积极响应，广泛参与，从上到下，遂愈演愈烈，遍及社会各阶层。大量与世俗节日相结合的，以普通民众为主要参与者的斋会、法会、念佛会的出现，反映出与宋代社会风气相一致的宋代宗教信仰的进一步大众化、世俗化。纵观宋代传统宗教信仰，总的来说，可分为三大体系：佛教、道教和民间神祀。其中，佛教的社会影响大于道教，亦大于民间多元、庞杂的神祀。北宋的东京、南宋的临安，可谓是宋代两个最大的宗教信仰中心，各种佛教寺院、道教宫观，民间神祠，数量与规模之多之大，既胜过前代，亦远超宋代的其他城市^{B51}。这就为宋代以京城为中心，辐射各中小城市的丰富多彩的宗教信仰和宗教性会社活动打下了坚实而广泛的基础。宋代的各种节日均可成为开展宗教结会活动的契机，如传统岁时节日元旦、中元、重阳、小春、除夕等，各宗教寺院，特别是佛教寺院，常作斋会、醮会、法会等招引宗教信徒与游人。在宗教性节日中，如佛生日、六月六日崔府君生日、腊日等，各种宗教结会活动更是盛况空前，既是虔诚信徒们表现其宗教信仰的重要形式，也是宋代社会从上到下全体民众集体参与游玩的赏心乐事之一。这种对宗教活动的全民参与现象反映了传统宗教，尤其是佛教，一改过去深奥、严肃、刻板的苦行僧面目，通过这些可以说是媚俗的活动方式，日益融入宋代世俗的市民生活之中，随时代的发展而变化，以扩大其社会影响和加固其地位。

（二）宋代宗教性会社的社会功能 精神慰藉功能。从前文所述的各式各样众多的宗教性会社反映出，宋代无论僧俗、官民，由于对生命的虚幻，对死亡的恐惧，对往生的企求，使其宗教信仰弘扬发达，信佛习道拜神之风渗入社会各层面。就社会上层而言，宋代“士大夫多修佛学”^{B52}，既是一种精神寄托，也是一种风尚，况且佛教发展到宋代，进一步与儒、道融合，更由于其世俗化的倾向，又具否定偶像、经忏，不讲清规戒律等特点，而深受宋代上层官僚和知识分子阶层的喜爱，文人佛社成为士大夫阶层闲适、解脱和逃避封建专制高压统治的精神慰藉的场所。就城市市民阶层而言，各行各业所组织的“经社”、“经会”或“社邑”之类的宗教会社，既满足了他们为表达宗教信仰而从事行善活动的精神需求，如刻经、建塔、造宝幢、修寺造殿等所谓的积功德活动，也因为借助了集体的力量，互助合作，减轻了个体的沉重负担。就社会下层而言，下层民众由于生活条件的恶劣，对今生今世悲惨境遇的绝望，更炽烈地追求一种虚幻的希望，一种可望而不可及的神秘之途。而秘密宗教会社则为他们提供了符合其口味的精神慰藉场所。总而言之，遍及宋代社会各层面的宗教性会社及其所宣扬的宗教思想，满足了不同层次民众的精神需求，使其各取所需，各得其所，共同构成宋代富有特色的宗教信仰体系。

大众娱乐功能。宋代的宗教性会社不仅为民众提供精神的寄托与安慰，同时也为普通百姓提供了游玩娱乐的机会。宋代大量的以斋会形式出现的会社活动，其名目种类众多，一般都是选择宗教性节日或传统岁时节日来定期举行，有的是由寺院僧侣组织举办，有的则是由平民百姓自发组织举办，举办的

目的当然都是为了敬佛、礼佛，但事实上这些活动又起到了不少非宗教的作用。其中最明显的非宗教作用就是娱乐大众，名义上娱神，实质上娱人，如北宋东京、南宋临安，每逢各种“神圣诞日”，各行业会社均组织有“迎献”——游行，及各种歌舞、杂技的表演，吸引了成千上万的信徒与游客。在一些传统岁时节日中，宗教神事活动也带有一定的表演性质，以供观赏。如重阳日，东京开宝寺仁王院举办狮子会，“诸僧皆坐狮子身上，作法事讲说，游人最盛”^{B53}，即为一典型例子。其次，各式各样的宗教会社对于扩大普通百姓的社会交往和丰富平民百姓的旅游生活起到了不可低估的作用。在以自然经济为主要经济形式的社会里，分散、封闭是其最主要的特征。在宗教信仰的名义下结成宗教社邑，社内公众互助合作，相互间的交往逐渐增多，同时也有了参加社会活动的机会。烧香礼佛本是一项宗教的礼仪，但是，民众结成会社，或在本地烧香，或越境礼佛，或赶赴各种斋会，已成了一般老百姓旅游游玩的良机。平民百姓不可能有丰厚的资财和时间周游于山水之间，只能借助宗教的名义，将平日辛劳攒下来的钱，用在或近或远的名山胜地、寺院祠观所进行的神事活动，在这种活动中，既可表达虔诚的宗教感情，也可借机享受游山玩水的乐趣，由此可见，宋代丰富多彩的宗教会社活动，使普通的平民百姓也能有机会和条件参与和享受游玩之乐。互助功能。平民百姓为行善而组织的经社与社邑一类的宗教会社，还兼具互助的社会功能。这种互助非指生活方面的互助，主要表现为在从事刻经、建塔、造宝幢、修寺造殿等所谓的积功德的宗教信仰活动时，人、财、物的互助合作。就普通百姓而言，这类宗教活动非一家一户所能独立承担，必须借助集体的力量，互助合作，才能完成；而中国古代社会又素有互助的风气，从事宗教信仰活动的宗旨与民间传统互助之风相结合，通过宗教性社邑的组织，才能使一系列的宗教活动付诸实现。

在中国古代社会中，宗教是构成整个社会系统的重要制度性组织之一。宗教生活一直是人们精神生活的重要组成部分。可以说，宋代各种各样传统宗教会社的出现，固然是人们群体意识在宗教信仰活动中的集中体现，同时也是唐宋以来宗教日趋世俗化、大众化的必然结果。（责任编辑：又小易）

①处讷：《结九品往生社序》，《唐文拾遗》卷50。②陈去病：《五石脂》。③杨亿：《请法智住世书》，《全宋文》卷292。④江少虞：《宋朝事实类苑》卷44，《仙释僧道》。⑤《辽文汇》卷4，《重修云居寺碑》。⑥白居易：《华严经社石记》，《咸淳临安志》卷97。⑦王世刚主编：《中国社团史》，第87页，安徽人民出版社1994年12月出版。

⑧释知礼：《结念佛会疏》，《全宋文》卷181。⑨《至元嘉禾志》卷22，《真如教院华严阁记》。⑩《宋史》卷429，《朱熹传》。B11 孟元老：《东京梦华录》卷8，《重阳》。

B12 陈元靓：《岁时广记》卷7。B13 孟元老：《东京梦华录》卷3，《相国寺内万姓交

易》。 B14 陈元靓：《岁时广记》卷29。 B15 陈元靓：《岁时广记》卷37。 B16

孟元老：《东京梦华录》卷8，《四月八日》。

B17 孟元老：《东京梦华录》卷10，《十二月》。 B18 吴自牧：《梦粱录》卷19，《社会》；西湖老人：《西湖老人繁胜录》。 B19 西湖老人：《西湖老人繁胜录》；灌圃耐得翁：《都城纪胜》，《社会》。 B20 、 B21 、 B22 、 B23 灌圃耐得翁：《都城纪胜》，《社会》。 B24 、 B25 、 B26 、 B27 、 B28 吴自牧：《梦粱录》卷19，《社会》。 B29 洪迈：《夷坚甲志》卷4。 B30 阙名：《杜乾绪等造像铭》，《全隋文》卷29。 B31 善道：《兴教院石卯铭》，《全宋文》卷46。 B32 廖称：《白佛院宝殿记》，《全宋文》卷361。 B33 柳峦：《海靖寺塔纠会记谒》，《全宋文》卷330。 B34 《辽文汇》卷5。 B35 《辽文汇》卷6。 B36 《辽文汇》卷7。 B37 《辽文汇续编》。

B38 、 B39 《金文汇》卷66。 B40 《辽史》卷59，《食货志》，《金史》卷49，《食货志》4。 B41 关于辽、金两代“千人邑”的内容，参见陈述：《围绕寺庙的邑、会、社》，《北方文物》1985年1期。 B42 《涿州云居寺供塔灯邑记》，《房山石经题记汇编》26页。

B43 张仪：《造石香炉记》，《全宋文》卷477。 B44 《房山石经题记汇编》，108—197页。 B45 洪迈：《夷坚丁志》卷11。 B46 曾巩：《隆平集》卷8，《程琳传》。 B47 洪迈：《夷坚丙志》卷4，《道人留笠》。 B48 参见陈述：《围绕寺庙的邑、会、社》，《北方文物》1985年1期。 B49 宗晓：《乐邦文类》卷2，《大正新编大藏经》47卷。转引自马西沙、韩秉方，《中国民间宗教史》第4章，上海人民出版社1992年12月版。 B50 志磐：《佛祖统纪》卷28，又《新续高僧传》卷41，《灵照传》。转引自马西沙、韩秉方，《中国民间宗教史》第4章，上海人民出版社1992年12月版。 B51 参见周宝珠：《宋代东京研究》，第16章，河南大学出版社1992年4月版。 B52 王[FJF] [FJJ]之：《澠水燕谈录》卷3。 B53 孟元老：

《东京梦华录》卷8，《重阳》。

《东京梦华录》卷8，《重阳》。

*北美基督教联合董事会亚洲高教基金资助课题。 [KMB]

[HT4SS]

《宗教学研究》学术委员会

名誉主席：任继愈

主席：卿希泰

副主席：李刚 潘显一 唐大潮 委员：(按姓氏笔画为序) 三浦国雄 方立天 中村璋八 中

NFDA4 隆藏 业露华 刘仲宇 牟钟鉴 任继愈 朱越利 李刚 李养正 李锦全 陈兵 陈建明 陈耀庭 张泽洪 张

黄心川萧?父蒋坚勇赖永海蜂屋邦夫潘显一 戴康生

[WX] [LM] Religious Studies

No.1 2003 Gen No. 58

Daoism Studies

The Life story of Sima Chengzhen and His Thought of Cultivation Qing Xitai (1)

The Theory of nourishment of Life in Huainanzi Tang Chirong (11)

The influence of Confucianism and Taoism on Cultural Psychology Viewed from Stone-Carved pictures about Ascending to Immortality Liu Ke (15)

Buddhism Studies

Geod-Yulh School of Tibetan Buddhism and the Characteristics of its Teachings Deji Zhuoma (19)

The Nature, Features and Value of Ko'an of Chan Liu Fang (26)

The Chan Enlightenment Realm of the Three Poems by Lay Buddhist Pang Tan Wei (33)

Minority Religions Studies

The Diseases Beliefs and Healing Rituals among Yi People in Liangshan Bamoayi (37)

The Soul-Calling Rituals and Soul Adoration among Yi People in Liangshan Cai Fulian (45)

The Offering Rituals of Yi People in Liangshan Ma Jinwei (52)

Studies of Other Religions

The Spreading of Fortune-Telling Lots in Temples and the Fengshui Beliefs Chen Jinguo (61)

Messiah the Savior: Hope in Human Religious Spirit Shen Lixi a(74)

An Analysis of the thought of Triple Yang Eons Song Daofa & Liu Guangben(82)

Forum of Graduate Students Tao Hongjing's Reformation of the Yellow-Red Way of the Old
Celestial Sect Zhang Chongfu(89)

Zhang Yuchu's Thought Taoist Aesthetics Li Min(94)

An Examination of the Triple Origin Ancestors in Shigong Opera Ni C aixia(99)

Phenomenological Explanation of the Theses of Seng Zhao Liu Xuguang (106)

Baizhang Huaihai and His Way of Chan Qiu Huan(112)

The Religious Beliefs of Sani People of Yi Nationality Wang Xian you(116)

Christian Charity Cause in China During the Republican Period Tan Luying(122)

Mada Phenomena among Chinese Christian Societies and its Social Origin Wang Zaixing(129)

Traditional Religious Societies in Song Dynasty Shi Jiang(134)

News

News(18) (32) (36) (93) (98) (111) (121)

[WT2HZ][JZ]EXTRACTS IN ENGLISH

(Translated by Luo Tongbing)

The Life story of Sima Chengzhen and His Thought of Cultivation

Qing Xitai

Abstract: This thesis elucidated Sima Chengzhen's thought of cultivation through analysis of his famous *On Sitting in Oblivion and Heavenly Hermit*. The cultivating way of "sitting in oblivion with pacified mind" in *On Sitting in Oblivion* focuses on keeping tranquility and eliminating desires. *Heavenly Hermit* focuses on the possibility of immortality and way to attain immortality. Complementing each other, the two have much in common.

The influence of Confucianism and Taoism on Cultural Psychology Viewed from Stone-Carved Pictures about Ascending to Immortality

Abstract: Deep cultural background underlies the origination and prosperity of Nanyang Stone-Carved Pictures about Ascending to Immortality. Confucianism, gaining sole authority with the help of political power, excluded Taoism from mainstream culture. Taoism, coated in religion, hid into people's inner world and exerted influences on people's behavior. People seeking official promotion lives a Confucian-exterior-and-Taoism-interior way of life and suffered from splitting psyche. Stone-Carved Pictures about Ascending to Immortality reflect this cultural psychology.

The Diseases Beliefs and Healing Rituals among Yi People in Liangshan

Bamoayi

Abstract: Yi people's cognition of diseases is closely related to their traditional beliefs, and ritual healing is an important component of Yi traditional medical practice. Ritual healing activities are still active in the rural areas of major and minor Liangshan. Examining Yi people's cognition of diseases and traditional beliefs through field study and Yi literature about rituals, the author finds seven categories of supernatural origins of diseases. The kinds and characteristics of ritual healers are also analyzed in this thesis. The thesis provides a categorized description of the ritual healing activities, such as divining diagnosis of diseases, disease-preventive rituals and healing rituals. This is the first thesis to examine Yi traditional beliefs from the perspective of relations between religion and medicine.

Gcod-Yulh School of Tibetan Buddhism and the Characteristics of its Teachings

Dejizhuoma

Abstract: Gcod-Yulh School is one of the important schools of Tibetan Buddhism founded in 11th century by famous woman tantric master Magdig Labkyi sgronma. With prajnaparamita as the essence of its instructions and mahamudra its practice, Gcod-Yulh

School teaches to cut off selfishness with bodhicitta or great compassion and to

eliminate the attachment to self with prajnaparamita emptiness. Its teachings, thus, is

also called "prajnaparamita Gcod-Yulh" or "mahamudra enlightenment". 宗教学研究 [HT]

2003年第1期总第58期

• 道教研究 • 司马承祯的生平及其修道思想卿希泰

《淮南子》的养生理论唐赤蓉

从升仙画像石看儒道二学对汉代文化心理的影响刘克

• 佛教研究 •

藏传佛教觉域派及其教法特点德吉卓玛

禅门公案的性质、特征与价值刘方

庞居士三偈之禅悟境界 谭伟 • 少数民族宗教研究 •

凉山彝族的疾病信仰与仪式医疗(上)巴莫阿依

凉山彝族的招魂仪式及灵魂崇拜蔡富莲

凉山彝族的祭祀仪式

——以“尼牡措毕”为中心马锦卫 • 其他宗教研究 •

寺庙灵签的流传与风水信仰的扩散

——以闽台为中心的探讨陈进国

救世主——弥赛亚：人类宗教精神的期盼

——从犹太教与基督教谈起申丽霞

“三阳劫变”思想浅析宋道发刘光本 • 研究生论坛 •

试析陶弘景对旧天师道“黄赤之道”的改造张崇富

试析张宇初的道教美学思想李珉

师公戏“三元”祖师考倪彩霞

《肇论》的现象学阐释刘旭光

百丈怀海及其禅法研究邱环

彝族撒尼人的宗教信仰

——以《普兹楠兹——彝族祭祀词》为中心王贤友

民国时期基督教在华慈善事业

——以成都中西组合慈善会为例(1921—1940) 谭绿英

基督教社群中的“马大现象”及其社会学根源

信息(18) (32) (36) (93) (98) (111) (121)



Copyright 1999 Religious Studies