



2005年第7期
(2005-12-7 13:03:00)

国际儒学联合会工作通报
第7期

国际儒学联合会秘书处编 签发人：杨 波 2005年11月30日

经济全球化背景下的儒学创新
——“2005国际儒学高峰论坛”综述

郭 沂

在叶选平会长的关怀和指导下，由国际儒学联合会主办的“2005国际儒学高峰论坛”于2005年10月28—31日在北京友谊宾馆举行，50余位学者和首都各界人士参加了会议。论坛共收到正式代表提交的论文25篇，其中22位代表与会并发表了演讲，他们分别来自美国、加拿大、澳大利亚、韩国、德国以及中国的台湾、香港和大陆地区。本届论坛的主题是：经济全球化背景下的儒学创新。围绕这一课题，学者们进行了坦率、激烈而友好的探讨，取得了丰硕的成果，在一定程度上推动了有关问题的研究。现将主要观点概述如下。

一、儒学创新的宏观透视

国际儒联常务副会长杨波在开幕式致词中指出：儒学是孔子留给我们的一份宝贵的精神遗产，她属于中国，也属于全人类。在历史的进程中，儒学因应时代要求，是在各个时代思潮的激荡中不断发展的，是与时俱进的。这就是说儒学只有在新时代进行理论创新，才能更好地为现实服务，为世界和平发展服务。中华民族的伟大复兴，不仅是经济的复兴，而且是文化的振兴。经济是全球化的，而文化是民族性的，民族文化是“中国特色”的一项重要内容。在两千多年的历史中，中华民族文化的主干是儒学，因此中华文化的振兴，在很大程度上就是适应时代要求的儒学的创新。同时，我们今天提倡儒学创新，也是为了使中华文明在经济全球化的世界中再放异彩。

上海大学教授祝瑞开提出顺应时代需要，创建“当代新儒学”的宏观设想。他认为，在新世纪多元文化的碰撞、融合中，下面一些情况和问题将是突出的：1、积极、健康的群体意识和以个人为中心的思想矛盾和冲突。2、人文精神和科学主义的矛盾和冲突。3、入世和出世的矛盾和冲突。4、克己自制，和谐、友好相处，这是人类社会生存、发展的客观要求和合理选择。面对上述矛盾、冲突和问题，儒学可以有所作为，发挥其积极、有益的作用，为建设世界先进文化，推动人类社会向着和平和进步方向前进贡献力量！儒学在中国大陆经历了上一世纪的严峻洗礼，“吐故纳新”，清除自身的思想积垢，大力吸收西方文化的精华，诸如民主、法治、平等思想、独立意识、科学实证方法和科学管理等先进的思想和方法，改造并重构自己，建立适应时代需要的“当代新儒学”，这是一个时代课题，是中华民族、炎黄子孙和国际儒学界，共同面临、协同合作的一项紧迫任务！“当代新儒学”应是：在发展着的马克思主义指导下，立足“内仁外圣”、“公平”和“安身立命”之学，实现人文和科学二者的有机结合，推动人类社会和谐、协调发展。

二、基于传统的儒学创新

那么，到底应该如何切实地进行儒学创新呢？这是本次论坛最核心的问题。

在题为《儒学创新的宗教反思》讲演中，美国哈佛大学教授杜维明首先对儒学的性质作了新的判断：儒学是突出社会伦理的教育思想，做人的道理，生命的学问，生活的方式，体现人文精神的信仰，是哲学也是宗教。儒者是关切政治、参与社会、重视文化的知识分子。儒家是入世的，相信可以通过每一个人在人伦日用之间的修身养性，逐渐改进个人的素质，提高生活水平，达到天下大同的境界。杜教授认为孔子学说有理想和现实两面，其关系是以理想来转化现实，而决不允许向现实妥协而扭曲理想。孔子的教育是修己安人，而联系己和人之间的修身是孔子教育思想的核心。儒家所谓的做人的道理包含纵横两面。横向看，个人作为关系网络的中心点，不可能遗世而独立，必须在同心圆式的社群安身立命。纵向看，个人由身体、心知、灵觉与神明四个层次组成。层次与层次之间的关系极复杂、极微妙。纵横考虑，儒家的人文精神是由殊性（具体的根源性）和共性（普遍的公共性）不断沟通、对话，交织而成。我们既不能脱离身体来展现心知，也不能脱离身体和心知来展现灵觉，而神明既不脱离也不局限在身体、心灵和灵觉之中。孔子的成德之教有深刻的伦理学、美学和宗教哲学的含意。从比较宗教学的角度，我们不妨定义儒家的价值取向为“以凡俗为神圣”。其理由是彻底打破凡俗与神圣的界域，确认凡俗即神圣，天道即在人伦日用之间。儒家伦理基于美感，而又推向“终极关怀”，根本否认美学（情感）、伦理（规约）和宗教（信仰）三大领域绝然分割的思路。人伦之所以是天伦，由于人因天而生。人最高的自我期许是如实体现内在于人性中的天命。杜教授最后指出：不同于其它轴心文明，儒家的宗教性和现实性融合无间。儒家的精神世界是扣紧身体、家庭、社群和地球而展开的。儒者以为人生的终极意义可以也必须在人伦日用中体现。人和一切存有攸息相关，人心应以天地万物为一体。由自我、社群、自然、天道四个不可分割的面向所组成的儒家人文精神可以通过文明对话来丰富它的核心价值，也可以为建构对话文明不可或缺的普世伦理提供理论和实践的基础。

美国夏威夷大学教授成中英提出，如何解决人的世界中人的需求（包含人的尊严、平等自由等的需求）与发展问题，实现人的内外和谐，群己和谐与整体和谐，来补救历史的缺失，开创人类新的历史，建立人类相互的信赖与对人类未来的信心乃是当前人类必须面对的问题，也是人类潜能与人性与智慧必须接受的严峻考验。他提出关于儒学的理论建树的几点意见。一，分辨本、体、用的层次，把本体论与体用论联系起来。我们必须把儒学中较后发展的综合概念“本体”结合与较前发展的分析的概念“本”与“体”来进行知识层次上的区划与整合。本是指的根源，本体上的本的根源不止是历史性的也是形上学的：它代表的是生生不息的生命本源，也是宇宙持续发展的动力。本体的用的重点落实在管理上面。管理也可以称为本体之用。用是直接以具体事物为对象，采取有计划的行动以追求与达到一个预订的价值目的。二，分辨知时、命时（正时）与用时（即时中）的时段，以求得在时间过程中实现人之为本、体、用的功能。儒家哲学是建筑在时间与生命的体会的智慧之上的，是有关时间与生命的哲学，是在时间中发现生命，在生命中掌握时间的哲学。我们必须知时以明本，命时以立体，用时以致用。三，促进人类道德：基于以上的儒家哲学本体论与方法论的创新理解，我们不能不重视人类道德的建树与维护。此即是对生命的本体的价值的认知，体现在多元文化传统中人类追求的多元价值体系之中，其中包含人的尊严，人的平等，人的自由，社会的和谐、开放与民主，制度的合理性与可改性，生活的自足与安全，生命的健康与充实等等。此即是人性的实现。四，促进世界和平：促进人类道德是中国文化精神与儒家哲学的本体性的根本工作，有此本体，方可发而致用于天下与世界。促进世界和平就是此一致用的具有终极性的目标。中国如何促进世界和平更具有儒家哲学中时间与生命方法论的意涵，也就是需要运用知时、命时及用时的智慧与策略来达到目的。

北京师范大学教授周桂钿提出以儒学“一本五常”取代过去的“三纲五常”。一本是以民为本，五常是孝仁义中和。他指出先秦时代的民本思想很丰富，进入秦汉以后，建立起中央集权专制制度以后，儒家又概括出适应社会政治需要的“三纲”理论。中央集权专制制度被推翻以后，中国要走向民主，自然要用中国传统的民本思想取代“三纲”理论。民本论可以说是中国式的民主思想。为了适应现代社会的需要，民本思想还要有新的阐释，还需要创新的内容。关于新五常，他说，旧五常是仁、义、礼、智、信，而新五常是孝、仁、义、中、和。仁义保留，上加孝，孝是一切道德的根本，孝概括忠。“三纲”中的“君为臣纲”和“八德”中的“忠”是一个意思，这是忠于国君的意思。在民主社会，忠君思想要改变成忠于人民、国家，忠于自己的事业。在先秦，忠是真心诚意、全心全意的意思。诚、信、廉、耻，都包括在义里。夫妻平等，“夫为妻纲”也就失去意义，夫妻关系也应该坚持义的原则。中是思想方法，和是生活态度。这样，根据现代社会的需要来概括儒家思想，就更全面了。最后他还阐述了儒学这个体系的现代价值。

中国社会科学院哲学所研究员郭沂指出，在当今中国，哲学危机导致信仰危机，而信仰危机又导致社会危机。因而，欲挽救社会，必先再塑信仰；欲再塑信仰，必先重建哲学。所以建构新的哲学体系是今日中国的当务之急。中国哲学和中国儒学第三期发展的使命和方向应该是：回应现代化和全球化的时代挑战，以儒学的基本精神为本位，回归

先秦原典，整合程朱、陆王、张（载）王（船山）三派，贯通儒、释、道三教，容纳东西方文明，建构一套新的哲学体系和社会学说，以解决当今社会面临的种种问题，并为未来世界开出大同盛世。由此，他提出新道论的构想。这种新的儒家哲学体系包含四个世界，即道体界、性体界、心体界和现象界，其中前三个世界构成形上学。道体是一个无边无际、无穷无尽、无所不包、不生不灭的形上世界和本体世界，是一个绝对的“大全”。道体界由三个基本范畴构成，它们是意、理和气。意是生命的存有和意义的存有，理是知性的存有。意本身是至真至纯，无善无恶的。然理甚驳杂，既有真、善、美之理，又有假、丑、恶之理。它既是至善之本，又是万恶之源。意、理为形式，气为质料。意、理寓于气中，与气不相分离。此气为气之本体，可称为真元之气。气含有阴阳两种性质。阴阳的消长，导致运动。元气流行，万物化生。当真元之气落实于万物，便成了有限的一偏之气。

[\[第 1 页\]](#)

[\[第 2 页\]](#)

[\[第 3 页\]](#)

[\[第 4 页\]](#)

[\[关闭窗口\]](#)